

المرجع الكامل في

الفرق والجماعات والمذاهب الإسلامية

منذ سقيفة بنى ساعدة إلى اليوم

أهل السنة

الشيعة

المعتزلة

الخوارج

الجبرية

الصوفية

الأحمدية اللاهورية

الظاهرية

التنظيمات السياسية

القاديانية



مكتبة النافذة

صلاح أبو السعود

المرجع الكامل في

الفرق والجماعات والمذاهب الإسلامية

منذ سقينة بنى ساعدة إلى اليوم

المرجع الكامل في

الفرق والجماعات والمذاهب الإسلامية

منذ سقيفة بني ساعدة إلى اليوم

صلاح أبو السعود

الناشر

مكتبة النافذة

المرجع الكامل في الفرق والجماعات والمذاهب الإسلامية

تأليف: صلاح أبو السعود

الطبعة الأولى ٢٠٠٥

رقم الإيداع ٢١٤٤١ / ٢٠٠٤

كل الحقوق
محفوظة

ولا يجوز اقتباس أو تقليد أو إعادة طبع أي جزء من هذا الكتاب أو تخزينه،
في نطاق استعادة المعلومات أو نقله بأي طريقة دون إذن خطي مسبق من الناشر

الناشر: مكتبة النافذة

المدير المسؤول: سعيد عثمان



الجيزة ٣ شارع الشهيد أحمد حمدي - الثلاثيني - فيصل

تليفون وفاكس: ٧٢٤١٨٠٢

مقدمة

الحمد لله حمداً كثيراً لا يسعه مقام، والصلاة والسلام على نبيه محمد - ﷺ -
- المبعوث رحمة للأنام اللهم اجعلنا من المقتدين بسيرته الشريفة، وسيرة آل بيته
الأطهار، وأصحابه الأبرار، ما دام توالى الليل والنهار.

كم يسعدني أن أضع بين أيدي القراء الأعزاء هذا العمل المتواضع الذى يضم
بين دفتيه أهم الفرق، والمذاهب، والتنظيمات الإسلامية التى ظهرت على مر
العصور.

وقد كنت حائراً بين وضع هذا العمل فى صورة موسوعة مرتبة ترتيباً أبجدياً -
حتى يسهل على القارئ الرجوع إلى الفرق أو المذهب بسهولة - وبين ترتيبه ترتيباً
موضوعياً بحيث أدرج تحت كل مذهب الفرق التى تفرعت عنه لإتمام الفائدة، وفى
النهاية اتبعت طريقاً وسطاً، حيث قمت بترتيب المذاهب والفرق ترتيباً موضوعياً
وقمت بوضع فهرساً أبجدياً لمن شاء البحث الأبجدي، كما وضعت فهرساً يضم
كبار الفرق، وأخيراً وضعت فهرساً عاماً يضم فرق الكتاب المرتبة موضوعياً.

والكتاب مقسم إلى عشرة أقسام، يبدأ بالقسم العام ويضم تحته الفرق التى
يصعب ردها إلى مذهب معين، وينتهى بالقسم العاشر الذى يضم التنظيمات
السياسية، ويلاحظ أن هناك بعض الفرق التى تحمل أكثر من اسم، فأدرجت لكل
اسم عنوان مستقل حتى يسهل على الباحث الذى يبحث فى الفهرس الأبجدي
العثور على الفرق التى يبحث عنها مع التنويه على اسم الفرق الأصلية والرجوع
إليه للفائدة.

ومن الخطأ أن يتخذ البعض من كم هذه الفرق التى ضمتها هذه الموسوعة دليلاً
على انقسام المسلمين وتشتتهم؛ ذلك لأن كثيراً من هذه الفرق سقطت فى هوة
الاندثار، فلم يعد لها وجود بيتنا اليوم، وذلك الاندثار راجع أساساً إلى الغلو
الشديد فى العقائد التى تبنتها هذه الفرق، حتى أن بعضها خرج عن ملة الإسلام،
فذهبت وذهبت معها، عقائدها الفاسدة.

وهناك بعض الفرق التي ذهبت أسمائها ، وإن ظل فكرها ومنهجها باقيا، وأوضح مثال على هذا النوع من الفرق هم المعتزلة، الذين كانوا يميلون كثيراً إلى النظر العقلي، حتى اشتهروا بأنهم أهل العقل، فأصبح كل من يقف أثرهم، ويتبع منهجهم، يطلق عليه اسم (معتزلي)، وأوضح مثال على هذا (المعتزلة الجديدة) التي ظهرت بالهند، وقد أشرت إليها في موضعها.

وقد يتساءل البعض، ما فائدة الاطلاع على فكر، ومعتقد هذه الفرق المندثرة، طالما أنها دخلت دائرة العدم، وأصبحت مجرد حدث تاريخي؟

الإجابة في غاية اليسر، فقد نوهت منذ قليل إلى أن السبب الأساسي لاندثار هذه الفرق، هو الغلو الذي شاب معتقداتها، فارتكزت على غير أساس، فكان الاندثار نهايتها الحتمية.

لكن هذه الفرق لم تظهر وتختف دفعة واحدة، ففي كل عصر يخرج علينا من يدع أن الإسلام ملته، وأنه يدعو إلى مذهب أو فكر جديد، وبمجرد أن تطلع عليه، وتتفكر فيه لا تجد إلا كضراً، ومنكراً وتخلف يكشفه كل صاحب فطرة سليمة.

ففي العصور الأولى للإسلام ظهر من يدع النبوة، ومن أباح زواج الأمهات والبنات، بمعنى أن الرجل يحل له أن يتزوج أمه، أو ابنته، ومنهم من أباح اللواط، وأوضح مثال على كل هذه الانتهاكات فرقتي الخطابية، والمنصورية.

وفي سنة 1844م خرج علينا محمد رضا الشيرازي - رأس فرقة البابية - ليعلن أنه أتى بدين جديد نسخ شريعة محمد - ﷺ - ثم خرج علينا ميزرا غلام أحمد القادياني - رأس فرقة القاديانية سنة 1900م ليعلن أنه المسيح الموعود، ثم خرج علينا كمال أتانورك سنة 1922م متبنياً الاتجاه العلماني، مدعياً أنه يعمل على تحديث تركيا فاطاح بالخلافة الإسلامية، وعمل على محو كل ما يرمز إلى الإسلام، فأحدث هوة عميقة بين الحكومة العلمانية، والشعب الذي يسكن الإسلام بين جوانحه.

كل هذه المعتقدات والأفكار الشاذة الغالية، لم يكن هدفها إلا هدم الإسلام، وجعله جسداً بلا روح، مجرد فكر بلا تطبيق، ومع ذلك وجدت هذه المعتقدات

من يلتف حولها، ويصفق ويروج لها؛ لذا كان من الواجب على أن أعرض لكل هذه المعتقدات الفاسدة، حتى لا ينخدع البعض فيمن قد يظهر ويدعى النبوة، أو يحل حراماً، ويحرم حلالاً، أو يأتي بفكر لا يؤدي تطبيقه إلا إلى رغبة الإسلام في القلوب، أو إظهاره - على غير حقيقته - بمظهر التراث القديم الذي عفا عليه الزمن كذبوا وكذبت دعواهم.

وبالتحرى والبحث عن مصدر هذه الأفكار والمعتقدات لمعرفة مصدرها الحقيقي، ستجد يهودياً خبيثاً، أو أوروبياً مسيحياً يضمر في قلبه الكراهية للإسلام والمسلمين.

وأود أن أشير إلى ملحوظة غاية في الأهمية، فالقارئ قد يجد - في هذه الموسوعة - الكثير من فرق الشيعة ذات الفكر الغالى المتطرف، فعلى القارئ أن يعلم أن هذه الفرق ما هي إلا فرق بائدة، اندثرت هي وفكرها، وقد أنكرها علماء الشيعة أنفسهم، وعلى رأسهم النوبختي صاحب كتاب (فرق الشيعة) الذي يعتبر المصدر الأساسي في هذه الموسوعة لمختلف فرق الشيعة.

أما فرق الشيعة الذين يمثلون جمهور الشيعة في الوقت الحاضر فهم الإثنا عشرية والزيدية، فهؤلاء لم يخفوا عقيدتهم، بل أعلنوها على الملأ وأعلنوا المصادر التي استندوا إليها في تكوين هذه العقيدة، والخلافات بينهم وبين أهل السنة - بالتعمق فيها - مجرد خلافات لا تمس بجوهر عقيدة الإسلام.

وأسأل الله تعالى أن يجعلنا من المعتدلين، وأن يجنبنا شر الغالين الغاوين، وأن يجعلنا من المقربين لا المفرقين . آمين

صلاح أبو السعود

القاهرة 24 شوال 1425 هـ

7 ديسمبر 2004 م

القسم الأول

عام

أهل الردة

لما اشتهرت وفاة النبي - ﷺ - ارتدّت طوائف كثيرة من العرب ومنعوا الزكاة، فنهض أبو بكر الصديق لقتالهم فأثار عليه عمر وغيره أن يفتر عن قتالهم، فقال: والله لو منعوني عقلاً - أو عناقاً - كانوا يؤدونها إلى رسول الله - ﷺ - لقاتلتهم على منعها، فقال عمر: كيف نقاتل الناس وقد قال رسول الله - ﷺ - : «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، فمن قالها عصم ماله ودمه إلا بحقها وحسابه على الله » فقال أبو بكر: والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال وقد قال ﷺ «إلا بحقها» قال عمر: فوالله ما هو إلا أن رأيت الله شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق.

بعث أبو بكر خالد بن الوليد وأمره أن يقاتل الناس على خمس، من ترك واحدة منهم قتله كما يقاتل من ترك الخمس جميعاً؛ على شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وحج البيت، وصار خالد ومن معه، فقاتل بنى أسد وغطفان ، فقتل من قتل وأسر من أسر، ورجع الباقيون إلى الإسلام.

ثم صار خالد بمجموعة إلى اليمامة لقتال مسيلمة الكلاب الذي كان يدعي النبوة، وقتال من ارتد وأمن بنبوته، فقتل الكلاب لعنه الله، قتله وحشي قاتل حمزة، وكان لمسيلمة يوم قتل مائة وخمسون سنة، ومولده قبل مولد عبد الله والد النبي ﷺ .

أصحاب الجمل

بعد قتل عثمان بن عفان سنة ٣٥ هـ، كان طلحة بن عبد الله، والزبير بن العوام، وعائشة زوج رسول الله - ﷺ - كانوا على خلاف مع علي بن أبي طالب، فهم يرون أن عثمان قتل ظلماً، وأن علياً تقاعس عن القصاص من قتلته، وأنه بذلك لا يصلح لأن يقوم بأمر المسلمين، فصاروا إلى البصرة، وقتلوا عمال علي - رضى الله عنه - ومار إليهم علي، والتقى الفريقان فى موقعة الجمل، التى انتهت بمقتل طلحة والزبير سنة ٣٦ هـ.

أصحاب صفين

بعدما قتل عثمان بن عفان سنة ٣٥ هـ، وبويع علي بالخلافة، خالفه معاوية بن أبى سفيان ومعه أهل الشام، ورفض الدخول تحت إمرة علي، واتهمه أنه شارك فى قتل عثمان أو على الأقل لم يقتص من فاعليه، وظل الأمر على ذلك حتى دارت رحى الحرب فى صفين بين شيعة علي وشيعة معاوية، واستمر القتال شهر ذى الحجة كله من سنة ٣٦ هـ، وعقدوا هدنة خلال شهر محرم سنة ٣٧ هـ واستأنف بعدها القتال، وعندما لاح النصر لشيعة علي لجأ معاوية إلى حيلة التحكيم، ولم يصلوا فى التحكيم إلى حل مرضى، واستمرت المناوشات بين علي ومعاوية حتى قتل علي يوم ١٧ رمضان سنة ٤٠ هـ على يد ابن ملجم أحد رجال الخوارج، ويابح أهل العراق الحسن بن علي، الذى تنازل عن الخلافة لمعاوية حقناً لدماء المسلمين.

الوضاعون

هم الذين وضعوا الأحاديث المكلوبة ونسبوها إلى من لا ينطق عن الهوى محمد - ﷺ - فقد نشأ عن عدم تدوين الحديث واكتفاء الصحابة - رضي الله عنهم - بالاعتماد على الذاكرة، وصعوبة حصر ما قاله الرسول - ﷺ - وفعله في مدة الرسالة، وشيوع رواية الحديث في عصر التابعين أن وجد أعداء الإسلام الذين غلبوا على أمرهم متفلاً يفسون منه على المسلمين ما يفسد دينهم ليسنى لهم قلب الدولة الإسلامية، واسترجاع ما فقدوا من عز وسلطان، فألفوا الجمعيات لوضع الأحاديث في التشبيه، وتحريم الحلال، ثم كثر الوضع كثرة مزعجة بظهور الفرق الدينية، واستباحتهم لأنفسهم وضع الأحاديث المؤيدة لما ذهبوا إليه، وكذلك وضع بعض جهلة المتعبدين أحاديث (حسبة) يزعمهم ليحملوا الناس على الفضائل؛ فقد روى عن نوح بن مريم أنه وضع أحاديث في فضائل القرآن سورة سورة، فلما سئل في ذلك قال: لما رأيت اشتغال الناس بفقهِ أبي حنيفة ومغازي ابن اسحاق وأعرضوا عن حفظ القرآن، وضعت الأحاديث حسبة لله تعالى.

كذلك وضع بعض الفسقة الأحاديث الغريبة تبعاً لهوى الأمراء؛ حيث وضعوا للأمراء والخلفاء ما يعجبهم رغبة فيما في أيديهم، ومن هؤلاء غيات بن إبراهيم النخعي، ولم يكن الوضع مقصوداً على اختراع المتن، بل من الوضاعين من يضع للمتن الضعيف سنداً صحيحاً مشهوراً، ومنهم من يقلب الأسانيد أو يزيد فيها، ويعتمد ذلك للاغراب على غيره أو لرفع الجهالة عن نفسه. ولما أخذت هذه الظاهرة تنفش عني العلماء يبحث أحوال الرواة وكونوا لذلك علماً سموه (علم الجرح والتعديل).

وجدير بالذكر أن الوضاعين موجودين في كل عصر، مادام الإسلام قائماً، وأوضح مثال على هؤلاء الوضاعين هم المستشرقون الذين بذل - معظمهم -

قصارى جهده للنيل من الإسلام والكيد له ، فتارة يزعمون أن القرآن من اختراع محمد - ﷺ - وتارة أخرى يزعمون أنه استمدّه من نصوص التوراة ، والبعض يرى أنه استوحاه من القانون الروماني ، وبالجملة يحاولون تدثير كل ما هو إسلامي بثوب اليهودية أو النصرانية أو حضارات الغرب القديمة ، أي شئ إلا الأصالة الإسلامية ، حتى التصوف الإسلامي لم يتركوه فقالوا أن جذوره مستمدة من المسيحية ، وفي الآونة الأخيرة يحاول الإعلام الغربي النيل أكثر وأكثر من الإسلام بدعواهم أن الإسلام دين يحض على العنف ، والإرهاب ، وسفك الدماء ، وأنه دين لم ينتشر إلا بالسيف ، والإسلام يرى من كل هذه السخافات ، ونسأل الله أن يقدّرنا على الوقوف أمام افتراءات هذا الإعلام الذى لا يعرف عن الإسلام إلا اسمه .

المجتهدون

المجتهد هو من تكون له ملكة يقتدر بها على استنتاج الأحكام الشرعية العملية من أدلتها التفصيلية.

وقد وضع الأصوليون مجموعة من الشروط يجب أن تتوافر فى المجتهد أهمها ما يلي:

- 1 - الإسلام والعدالة . وهذا شرط بديهي .
- 2 - أن يعرف المجتهد ما يتعلق بكتاب الله لغة وشرعاً ، ويكفى فى هذا الصدد بالعلم والمعرفة بآيات الأحكام فقط لا بجميع القرآن الكريم على الرأى الراجح لدى الأصوليون .
- 3- أن يعرف المجتهد السنة النبوية من حيث المعانى اللغوية والشرعية ، أيضاً ، فيعرف ألفاظها ، وطرق وصولها إلينا ، وحال الرواة من جرح أو تعديل ونحو ذلك .

4 - أن يعرف المجتهد مواطن الإجماع، وذلك حتى لا يجتهد في المسائل المجمع على حكمها.

5 - أن يعرف وجوه القياس ومسالك العلل وقوادحها .

6 - أن يكون المجتهد عالماً باللغة العربية، لأنها لغة القرآن ؛ فلا يمكنه فهم النصوص في القرآن أو في السنة مالم يكن مستضلعاً في علوم العربية، لكن لا يشترط أن يكون من أئمة اللغة، بل يكفي بفهمه الصحيح فيها ليتمكن من الوصول إلى غايته.

7 - معرفة الناسخ من المنسوخ في الكتاب وفي السنة، وذلك ليتمكن العمل بالناسخ وترك المنسوخ.

8- معرفة أصول الفقه، لأنه أساس الاجتهاد وعماد الاستنباط.

9- أن يتمتع المجتهد بالذكاء والفهم الصحيح، ليتمكن التفرقة بين الآراء الصحيحة والفاسدة وقد يستعين على ذلك بمعرفة قواعد المنطق ليستطيع تركيب المقدمات وترتيب النتائج عليها، فيأمن بذلك من الوقوع في الخطأ.

والمجتهد نوعان:

1 - مجتهد مطلق يفتى في جميع الأحكام كالصحابة والأئمة.

2- ومجتهد في حكم أو أحكام خاصة، مثل من يجتهد في الموارث دون غيرها من الأحكام الفقهية أو من يجتهد في مذهب من المذاهب

والشروط التي ذكرناها يجب أن تجتمع في المجتهد المطلق، ومع صعوبة توافر هذه الشروط، وبالتالي تندر وجود المجتهد المطلق، إلا أن هذا لا يعني أن الاجتهاد قد انقطع وانتهى زمانه بل هو باق ويمكن حصوله متى تهيأت أسبابه، بل إن بعض العلماء قال: لا يصح شرعاً أن يخلو أي زمان من وجود مجتهد حتى يرجع الناس إليه في معرفة أحكام الوقائع المتجددة، ويقول ابن القيم: وهذا المراد من قول الرسول - ﷺ - «إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من

يجدد لها أمر دينها وهم الذين قال فيهم الإمام على كرم الله وجهه: لن تخلو الأرض من قائم « بحجته . وعلى هذا فالاجتهاد ممكن في كل عصر .

محل الاجتهاد:

- 1 - الاجتهاد يكون فيما لم يرد فيه نص ولا إجماع .
- 2- أيضاً يكون للاجتهاد مجال في التعرف على المراد من النصوص الظنية الدلالة .
- 3- هذا وقد تكون النصوص الواردة قطعية الدلالة، ولكنها ظنية الثبوت، فيجتهد المجتهد ويبحث في طريق وصول هذا الدليل إلينا، ودرجة سند .
- 4- وقد يكون النص الوارد في الموضوع ظني الثبوت والدلالة معاً، فيبحث المجتهد في الأمرين معاً، ويبني أحكامه على حسب ما يؤديه إليه اجتهاده .

أما الأحكام التي لا يجوز فيها الاجتهاد فهي ما يأتي :

- 1 - الأحكام التي أصبحت معلومة من الدين بالضرورة كوجوب الصلاة والزكاة والحج، فإنه لا مجال للاجتهاد فيها ولا يصح فيها الخلاف .
- 2 - الأحكام التي ورد فيها نص قطعي الثبوت والدلالة، كوجوب جلد الزانية والزاني مائة جلدة .
- 3 - الأحكام التي أجمع عليها المسلمون والمجتهدون في عصر من العصور كبطلان زواج المسلمة بغير المسلم .

والمجتهد إذا اجتهد في واقعة من الوقائع التي يجوز الاجتهاد فيها واهتدى إلى حكم في تلك الواقعة لزمه أن يعمل بما أراه إليه اجتهاده ولا يجوز له أن يعدل عنه أو يقلد مجتهد آخر يخالفه في تلك المسألة .

أما بالنسبة لغيره فإن ما يراه المجتهد باجتهاده لا يكون حجة على أحد؛ لأن الحكم الذي توصل إليه بنى على غلبة الظن، فيكون محتملاً، ويكون ذلك الحكم مجالاً للاجتهاد في أي عصر، ومن أي شخص توفرت فيه شروط الاجتهاد - حتى

من صدر الحكم عنه إذا تغير اجتهاده ورأى حكماً خلاف الحكم الأول، فلا يجوز له العمل بالاجتهاد الأول ولزمه العمل بمقتضى الاجتهاد الثانى، لأن الحكم الأول صار خطأ فى ظنه، والثانى هو الصواب، والعمل بما يظنه المجتهد صواباً فى الأحكام العملية واجب عليه.

المقلدون

المقلد هو من قام بالتقليد، والتقليد هو: « تلقى الأحكام من إمام معين واعتبار أقواله كأنها نصوص من الشارع يلتزم المقلد اتباعها، وذلك من غير معرفة الدليل. ومقابل التقليد الاجتهاد وهو « العلم بالأحكام الشرعة العملية المستبطة من أدلتها التفصيلية».

ومن لم يبلغ مرتبة الاجتهاد سواء أكان من العوام أم من ترقى عن مرتبة العامة بتحصيل بعض العلوم المعتبرة فى رتبة الاجتهاد، ولم يصل إلى درجته، فقد اختلف الفقهاء فى جوار تقليده لغيره على ثلاثة أقوال.

الأول: أن التقليد غير جائز بحال من الأحوال بل يجب على كل واحد من المكلفين أن يجتهد بنفسه فيما يعرض له من أمور ويلزمه العمل بما يوصله إليه اجتهاده بعد أن يكون قد نظر فى الأدلة الشرعية.

الثانى: أن التقليد واجب على جميع الناس من العلماء والعوام ولا يصح الاجتهاد بعد زمن الأئمة المجتهدين الذين وقع الاتفاق على تسليم الاجتهاد لهم وجوار تقليدهم.

الثالث: أن غير المجتهد يلزمه شرعاً أن يقلد واحداً من الأئمة المجتهدين، وأن يسأل العلماء فيما يمرض له، فإن كان عامياً صرفاً لزمه التقليد والسؤال فى كل ما يعرض له، وإن كان مجتهداً فى بعض مسائل الفقه أو فى بعض العلوم كالمداريت لزمه التقليد فيما لا يقدر على معرفته باجتهاده.

وتجدر الإشارة بأنه لا يلزم المقلد أن يتبع إماماً معيناً فى كل المسائل والحوادث

التي تعرض له، بل له أن يقلد من شاء من المجتهدين، وإذا قلد مجتهد في مسألة جاز له أن يقلد غيره في مسألة أخرى، ولو التزم مذهباً معيناً فلا يجب عليه الاستمرار على تقليده بل يجوز له الانتقال منه إلى مذهب آخر.

أهل النقل

هم الذين وقفوا عند ظاهر النص، وعارضوا استخدام العقل، ولقد أدى هذا الموقف وهو تمسكهم بظاهر النص القرآني والحديث إلي بعد - بعضهم - عن روح الإسلام، والقول بالتشبيه، خاصة في مسألة الصفات والذات، ومن هؤلاء مشبهة الحشوية، يقول عنهم الشهرستاني: «وأما ورد في التنزيل من الاستواء والوجه واليدين... وغير ذلك، فأجروها على ظواهرها أعنى ما يفهم عند الإطلاق على الأجسام، بل أنهم غالوا فقالوا بجواز رؤية الله سبحانه وتعالى في الدنيا والآخرة، وأجازوا على ربهم الملامسة والمصافحة».

(للفائدة - انظر الحشوية والمشبهة).

أيضاً هناك فرقة الظاهرية ومؤسسها داود بن علي الأصفهاني، دعت إلى التمسك بظواهر النصوص الدينية، ورفضوا الرأي والقياس في الأحكام، وقالوا أن الأصول هي الكتاب والسنة والإجماع (انظر - الظاهرية).

وهناك فريق آخر عارض استخدام العقل في أصول الدين، وهم أصحاب الحديث والفقهاء، الذين عارضوا علم الكلام الذي يقوم على إثبات العقائد الدينية عن طريق الأدلة العقلية، وكان جعفر الصادق يقول: تكلموا فيما دون العرش، ولا تتكلموا فيما فوق العرش، فإن قوماً تكلموا في الله فتابوا.

(للفائدة - انظر: الحنفية، والمالكية، والشافعية، والحنابلة).

أهل العقل

هم أصحاب النظر العقلى فى الإسلام، وبصفة خاصة هم المعتزلة، إذ أنهم من الأوائل الذين وسعوا دائرة المعرفة الدينية، وأدخلوا فيها عنصر العقل، وقالوا أن الحسن والقبح يجب معرفتهما بالعقل، واتفقوا على أن أصول المعرفة واجبة قبل ورود السمع. ويقابلهم فى هذا المنهج العقلى أهل النقل (للفائدة - انظر المعتزلة).

القسم الثاني

الشيعة

الشِيعَة

هم الذين يابِعُوا علياً - رضى الله عنه - على الخصوص، وقالوا بإمامته وخلافته، نصاً ووصية، إما جلياً، وإما خفياً، واعتقدوا أن الإمامة لا تخرج عن أولاده، وإن خرجت فبظلم يكون من غير الإمام، أو بتقية من عنده، وقالوا: ليست الإمامة قضية مصلحة متروكة لاختيار العامة، بل هي قضية أصولية، وهي ركن الدين.

وكان يوجد شيعة لعلى - رضى الله عنه - فى زمان النبى - ﷺ - وكانوا معروفون بانقطاعهم إليه والقول بإمامته، منهم المقداد بن الأسود، وسلمان الفارسى، وأبى ذر الغفارى، وعمار بن ياسر، وغيرهم ممن وافقت مودته مودة على رضى الله عنه.

ولما قبض الرسول - ﷺ - ظهرت طائفة من الانصار تقول: لا نسابع إلا علياً، وأشهر الزبير سيفه وقال: لا أغمده حتى ييابع علياً، وتزداد قوة التشيع لعلى إبان فتنة عثمان ويأخذ التشيع لعلى بعداً جليداً بعد مقتل الحسين على يد أعضاء الحزب الاموى - حيث كان يهدف التشيع إلى الثأر لدم الحسين، وإعادة الإمامة المسلوبة لأولاد على.

وللشيعة فرق كثيرة، منهم من اتسم بالاعتدال، ومنهم من اتسم بالغلو، وبعضهم كان يميل فى الأصول إلى الاعتراك، وبعضهم إلى السنة، وبعضهم إلى التشبيه.

السبائية أو السبئية

فرقة من غلاة الشيعة ، أتباع عبد الله بن سبأ ، وهو يهودى من أهل صنعاء أسلم زمان عثمان ، وإن شئنا الدقة نظاهر بالإسلام ، وعندما اتسعت الهوة بين عثمان بن عفان - رضى الله عنه - والرعية أخذ يتقل فى بلاد الإسلام ليشلهم ، فبدأ بالحجاز ثم البصرة ثم الكوفة ، ثم الشام ، فلم يقدر على ما يريد عند أحد من أهل الشام فأخرجوه حتى أتى مصر ، وكان يقول : العجب ممن يزعم أن عيسى يرجع ويكذب أن محمدا يرجع وقد قال عز وجل : ﴿ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ ﴾ [القصص : 85] . وكان قد أظهر الطعن على أبى بكر وعمر وعثمان والصحابة وتبرا منهم ، وزعم أن عليا - رضى الله عنه - أمزه بذلك فأخطه علىّ وسأله عن قوله هذا فأقر به ، فأمر بقتله ، فصاح الناس إليه : يا أمير المؤمنين أقتل رجلا يدعو إلى حاكم أهل البيت ، وإلى ولايتك والبراءة من أعدائك ، ففاه إلى المدائن .

ولما بلغ عبد الله بن سبأ وأصحابه وهو بالمدائن نعى علىّ قال للذى نعاه : كذبت يا عدو الله ، ولو جئتنا بدماعه فى سبعين صرة ، وأقمت على قتله سبعين عدلا ، ما صدقناك ، ولعلمنا أنه لم يمت ولم يقتل ، وأنه لا يموت حتى يسوق العرب بعصاه ويملك الأرض .

التوابون

بعد مقتل الحسين سنة 61 هـ تولى أمر التنظيم السرى القاسم على الثار للحسين خمسة نفر كانوا هم رءوس الشيعة : سليمان بن صرد الخزاعى ، وكانت له صحبة مع النبى - ﷺ - ، والمسيب بن نجبة الفزارى ، وكان من أصحاب

على وخيارهم ، وعبد الله بن سعد بن نفييل الأزدي ، وعبد الله بن وال النيمي ،
ورفاعة بن شداد البجلي .

كانوا جميعهم رجالا بلغوا سن الستين، وجدوا في قتال من قتل الحسين
الوسيلة الوحيدة للتوبة من ذنبهم الذي اقترفوا - وهو تقاعسهم عن نصرة الحسين -
فاطلقوا على أنفسهم اسم (التوابون) ، وكان قائدهم هو سليمان بن صرد، وكان
يقول لهم: " لا ترجعوا إلى الحلائل والأبناء حتى يرضى الله، والله ما أظنه
راضيا دون أن تاجزوا من قتل الحسين، ألا لا تهابوا الموت فوالله ما هابه امرؤ قط
إلا ذل ، كونوا كالأولى من بني إسرائيل إذ قال لهم نبيهم ﴿ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ
بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ ﴾
[البقرة: 54] فما فعل القوم؟ جثوا على الركب والله ، ومدوا الأعناق، ورضوا
بالقضاء حتى حين علموا أن لا ينجيهم من عظيم الذنب إلا الصبر على القتل،
فكيف بكم لو قد دعيتم إلى مثل ما دعي القوم إليه ؟! اشحذوا السيوف وركبوا
الأسنة ﴿ وَاعْدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ ﴾ [الأنفال: 60] حتى
تدعوا حين تدعون تستغفرون " ، وزاد عدد التوابين بعد وفاة يزيد بن معاوية،
وبالفعل خرجت جماعة التوابين حتى التقوا مع جيش الأمويين بقيادة عبد الله بن
زياد وذلك يوم الأربعاء لثمان بقين من جمادى الأولى سنة 65 هـ، فتكاثروا عليهم
جنود ابن زياد حتى هزموهم وقتل سليمان بن صرد، وقتل معه رهوس الشيعة،
ولم يبق إلا رفاععة بن شداد ، فوضع لقومه خطة الانسحاب، وانسحب القوم
مهمزومين .

المختارية

أصحاب المختار بن أبي عبيد الشقفي ، اختلفت الآراء حوله ، فيقال إنه كان خارجيا ، ثم صار زيريا ، ثم صار شيعيا وكيسانيا ..

قال بإمامة محمد من الحنفية - وهو ابن علي بن أبي طالب ، أخو الحسن والحسين غير الشقيق - بعد أمير المؤمنين علي - رضى الله عنه - ، وقيل لا ، بل بعد الحسن والحسين - رضى الله عنهما - ، فكان يدعو الناس إلى ابن الحنفية ، وكان يظهر أنه من رجاله ودعاته ، وقد ذاعت شهرة المختار بأمرين ، أحدهما : انتسابه إلى محمد بن الحنفية علما ، ودعوة ، والثاني : قيامه بشأر الحسين بن علي - رضى الله عنه - واشتغاله ليلا ونهارا بقتال الظلمة الذين اجتمعوا على قتل الحسين .

ومن مذهب المختار أنه يجوز البداء على الله تعالى ، وهو معنى أن يريد الله أمرا ، ثم يظهر له صواب على خلاف ما أراد وحكم ، وقد قال بالبداء لأنه كان يدعى علم ما سيحدث ، إما بوحي يوحى إليه ، وإما برسالة من قبل الإمام ، فإذا وافق الحدث توقعه جعله دليلا على صدق دعواه ، وإن لم يوافق قال : قد بدا لربكم ، وكان لا يفرق بين النسخ والبداء ، قال : إذا جاز النسخ في الأحكام ، جاز البداء في الأخبار .

وأغلب الظن - عندنا - أن معظم الأقوال التي نسبت إلى المختار هي أقوال الكيسانية نسبة إلى كيسان رئيس شرطته حيث كان يعتمد عليهم - وهم من الموالي - في الثأر لدم الحسين ومحاولة بناء دولة شيعية إلى أن قتله أشراف الكوفة - لاستعماله الموالي وتولية شأنهم - بمعاونة مصعب بن الزبير ، وكان ذلك سنة 67هـ

الكيسانية

اختلف فى رأس هذه الفرقة ، فيقال إنه كيسان ، مولى أمير المؤمنين على بن أبى طالب كرم الله وجهه ، وقد تلمذ للسيد محمد بن الحنفية ، وقيل إنه لقب المختار بن أبى عبيد الذى يتسب إليه المختارية ، وإنما لقب بذلك بصاحب شرطته المكنى بأبى عمرة ، وكان اسمه كيسان ، والراجع عندنا أنهم أتباع كيسان صاحب شرطة المختار ، حيث كان معظم جنود المختار من الموالى المشيعين ، ويكاد مذهب المختارية يتفق مع الكيسانية ، والبعض يدرج المختارية ضمن الكيسانية ، وكان كيسان هذا أشد إفراطا فى القول والفعل والقتل من المختار ، فكان يكفر من تقدم عليا ، ويكفر أهل صفين وأهل الجمل ، وكان كيسان يزعم أن جبريل عليه السلام يأتى المختار بالوحي من عند الله عز وجل ، فيخبره ولا يراه ، وكانوا يدعون أن محمد بن الحنفية غيبه الله فى جبل رضوى بين أسدين وتمرير تؤنسه الملائكة ويحرسه النمران ، ولذلك قال كثير بن عبد الرحمن الشاعر المشهور بكثير عزة :

ولاة الحق أربعة سواء	إلا إن الأئمة من قريش
هم الأسباط ليس فيهم خفاء	على والثلاثة من بنيه
وسبط غيبته كربلاء	فسبط سبط إيمان وير
يقود الخيل يقدمها اللواء	وسبط لا يذوق الموت حتى
برضوى عنده عمل وماء	يغيب لا يرى فيهم زمانا

الكربية

وهم أصحاب أبى كرب ، قالوا إن محمد بن الحنفية هو المهدي ، سماه أبوه على - رضى الله عنه - مهديا ، ولا يجوز أن يكون هناك مهديان ؛ مهدي فى أيام ابن الحنفية ، ومهدي بعد ذلك ، وإنما المهدي هو واحد ، وهو ابن الحنفية ، ولكنه غاب ، ولا يدرى أحد أين هو ، ولم يمِت ولا يموت ، وسيرجع ويملك الأرض ، ولا إمام بعد غيبته إلى رجوعه .

الحمزية

أصحاب حمزة بن عمارة البربري ، وهم من الكيسانية ، وكان حمزة من أهل المدينة ، ففارقهم وادعى أنه نبي ، وأن محمد بن الحنفية هو الله تعالى - تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا - وأن حمزة - وهو النبي - ينزل عليه سبعة أسباب من السماء فيفتح بهن الأرض ويملكها ، فتبعه على ذلك ناس من أهل المدينة وأهل الكوفة ، فلعمنه أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين ، وبرئ منه وكذبه ، وبرئت منه الشيعة وتبعه رجلان يقال لأحدهما صائد النهدي ، وللآخر بيان بن سمعان .

البربرية

من غلاة الشيعة ، أصحاب حمزة بن عمارة البربري ، ادعى النبوة ، وادعى لمحمد بن الحنفية الإلهية ، وهم أنفسهم فرقة الحمزية (انظر : الحمزية) .

الصائدية

وهم أصحاب صائد النهدي تبعوا قول حمزة (انظر الحمزية) .

الرزامية

من غلاة الشيعة ، وهم أتباع رزام بن رزم ، يعتبرون من الكيسانية ، ساقوا

الإمامة من على بن أبى طالب - رضى الله عنه - إلى ابنه محمد بن الحنفية ، ثم إلى ابنه أبى هاشم ، ثم منه إلى على بن عبد الله بن عباس بالوصية ، ثم ساقوها إلى محمد بن على ، وأوصى محمد إلى ابنه إبراهيم الإمام ، وهو صاحب محمد أبى مسلم الخراسانى الذى دعا إليه وقال بإمامته ، وهؤلاء ظهروا بخراسان فى أيام أبى مسلم حتى قيل : إن أبى مسلم كان على هذا المذهب ، لأنهم ساقوا الإمامة إلى أبى مسلم ، فقالوا : له حظ فى الإمامة . وكانوا من الحلولية ، فادعوا حلول روح الإله فيه ، ولهذا أيد على بنى أمية ، حتى قتلهم على بكره أبيهم ، والمقتنية أصحاب المقتنع كانوا على هذا المذهب فى أول الأمر حتى ادعى المقتنع الإلهية لنفسه ، وهم من الخرمية الذين يقولون بالإباحية .

المقتنية

من غلاة الشيعة، وكانوا فى أول أمرهم على قول الروامية (انظر الروامية) وسموا المقتنية نسبة إلى حكيم المقتنع الذى ظهر بخراسان بقرية من قرى مرو سنة 161هـ أيام المهدي الذى وجه لقتاله عدد من قواده حتى حصره سعيد الحرشى فى قلعة بكش، فاشتد عليه الحصار فلما أحس بالهلكة شرب سماً، وسقاه نساءه وأهله، فمات وماتوا جميعاً، ودخل سعيد الحرشى القلعة واحتز رأسه .

وكان المقتنع يدعى الألوهية لنفسه، وتابعه مبيضة ما وراء النهر، وهم صنف من الخرمية، دانوا بترك الفرائض، وقالوا : الذين معرفة الإمام فقط ، ومنهم من قال: الذين أمران :

معرفة الإمام، وأداء الأمانة، ومن حصل له الأمران، فقد وصل إلى الكمال، وارتفع عنه التكليف.

الهاشمية

قالوا إن محمد بن الحنفية مات ، والإمام بعده عبد الله ابنه ، وكان يكنى أبا هاشم ، وهو أكبر ولده ، وإليه أوصى أبوه ، وقد أفضى إليه أسرار العلوم ، وأطلعه على مناهج تطبيق الآفاق على الأنفس ، وتقدير التنزيل على التأويل ، وتصوير الظاهر على الباطن . . وقالوا إن المنتشر في الآفاق من الحكم والأسرار مجتمع في الشخص الإنساني ، وهو العلم الذي استأثر به على - رضى الله عنه - ابنه محمد بن الحنفية ، وهو أفضى ذلك السر إلى ابنه أبي هاشم ، وكل من اجتمع فيه هذا العلم ، فهو الإمام حقا .

واختلفت بعد أبي هاشم شيعته خمس فرق :

- فرقة قالت مثل قول الكيسانية في أبيه : بأنه المهدي ، وأنه حي لم يموت ، وأنه يحيى الموتى ، وغلوا فيه .

- فرقة قالت : إن أبا هاشم مات - منصرفا إلى الشام - بأرض الشراة (أى الخوارج) وأوصى إلى محمد بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب (وهو والد السفاح أبي جعفر المنصور الخليفة) وانحسرت في أولاده الوصية ، حتى صارت الخلافة إلى بني العباس . قالوا : ولهم في الخلافة حق ، لاتصال النسب ، وقد توفي رسول الله - ﷺ - وعمه العباس أولى بالوراثة .

- وفرقة قالت : إن الإمامة بعد موت أبي هاشم لابن أخيه : الحسن بن علي بن محمد بن الحنفية .

- وفرقة قالت : لا ، بل إن أبا هاشم أوصى إلى أخيه : علي بن حمزة ، وعلى أوصى إلى ابنه : الحسن ، فالإمامة عندهم في بني الحنفية : لا تخرج إلى غيرهم .

- وفرقة قالت : إن أبا هاشم أوصى إلى عبد الله بن عمرو بن حرب الكندي

(رأس فرقة الحرية) ، وإن الإمامة خرجت من أبي هاشم إلى عبد الله ، وتحولت روح أبي هاشم إليه والرجل ما كان يرجع إلى علم وديانة ، فاطلع بعض القوم على خيائته ، وكذبه ، فأعرضوا عنه ، وقالوا : بإمامة عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب .

المعاوية

من الشيعة الهاشمية ، وهم أصحاب عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ، وعبد الله بن معاوية كان يطالب بالخلافة نحو سنة 127م ، وبائع له أهل الكوفة ، وقيل إنه قتل بأمر أبي مسلم الخراساني ، وهم يزعمون أن أبا هاشم بن محمد بن الحنفية أوصى إليه ، وكانوا يقولون بالتناسخ ، وأن روح الله كانت في آدم حتى صارت في عبد الله بن معاوية ، وزعموا أن الدنيا لا تفنى أبدا ، واستحلوا الزنا ، وإتيان الرجال في أدبارهم ، ومنهم من قال إن عبد الله بن معاوية حتى لم يموت ، وأنه يقيم في جبال أصبهان ، وقالوا إنه هو المهدي المنتظر .

الحارثية

فرقة من الشيعة الهاشمية ، وهم أصحاب عبد الله بن الحارث ، وكان ابن الحارث هنا من أهل المدائن ، وهم كلهم غلاة يقولون : من عرف الإمام فليصنع ما شاء ، وزعموا أن عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب مات وتحولت روحه إلى عبد الله بن الحارث . (انظر : المعاوية)

البيانية

أنباع بيان بن سمرعان التميمي ، وكان تباينا بين التين بالكوفة ، قالوا بانتقال الإمامة من أبي هاشم إليه ، وهو من الغلاة القائلين بإلهية أمير المؤمنين على - رضى الله عنه - قال : حل فى على جزء إلهى ، واتحد بجسده ، وبه كان يعلم الغيب ، ويخبر به عن الملاحم ، ويحارب به الكفار ، وبه قلع باب خير .
وقال فى تفسير قوله تعالى : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ ﴾ [البقرة : 210] أراد به عليا ، فهو الذى أتى فى الظلل ، والرعد صوته ، والبرق تسمه .

ثم ادعى بيان : أنه قد انتقل إليه الجزء الإلهى ، بنوع من التناسخ ، ولذلك استحق أن يكون : إماما وخليفة ، وذلك الجزء هو الذى استحق به آدم - عليه السلام - سجود الملائكة ، وزعم أن معبوده على صورة إنسان : عضوا فعضوا ، وجزءا فجزءا ، وقال : يهلك كله إلا وجهه ، لقوله تعالى : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ [القصص : 88] .

الحرية

الكيسانية أصحاب عبد الله بن عمرو بن حرب الكندى ، وهم يقولون بالتناسخ ، بمعنى أن روح الله صارت فى النبی - ﷺ - ، وروح النبی - ﷺ - صارت فى على ، وروح على صارت فى الحسن ، وروح الحسن صارت فى الحسين ، وروح الحسين صارت فى محمد بن الحنفية ، وروح ابن الحنفية صارت فى ابنه هاشم ، فهو الإمام إلى خروج محمد بن الحنفية ، ويزعمون أن الصلاة فى اليوم والليلة خمس عشرة صلاة ، وكل صلاة سبع عشرة ركعة ، وكلهم لا يصلون !

الجبائية

فرقة من الكيسانية الهاشمية ، قالوا : أوصى أبو هاشم عبد الله بن الحنفية إني محمد بن علي بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب (والد السفاح وأبو جعفر المنصور الخلفيتين) ، لأنه مات عنده بأرض الشراة (الخوارج) بالشام ، وأنه دفع إليه الوصية إلى أبيه علي بن عبد الله بن عباس ، وذلك أن محمد بن علي كان صغيرا عند وفاة أبي هاشم ، وأمره أن يدفعها إليه إذا بلغ ، فلما أدرك دفعها إليه ، فهو عندهم الإمام ، وهو العالم بكل شيء ، فمن عرفه فليصنع ما يشاء ، ويقال إنهم غلاة الرواندية ، ومن الرواندية فرقة تسمى الأبا مسلمية ، والخرمية ، والهريرية .

الرياحية

لما توفي أبو هاشم عبد الله بن محمد الحنفية ، افترق الهاشمية من بعده عدة فرق ، فرقة قالت : إنه أوصى إلى عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب (الذي طلب الخلافة نحو سنة 127م) وسميت فرقته المعاوية ، وفرقة قالت : إنه أوصى إلى محمد بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب (والد السفاح وأبو جعفر المنصور الخلفيتين) ، فاختصم أصحاب عبد الله بن معاوية وأصحاب محمد بن علي قى وصية أبي هاشم ، فرضوا بـرجل عنهم يكتن بأبي رياح ، وكان من رؤوسهم وعلمائهم ، فشهد أن أبا هاشم أوصى إلى محمد بن علي ، فرجع جلّ أصحاب عبد الله بن معاوية إلى القول بإمامة محمد بن علي ، وقويت الرواندية بهم ، فهؤلاء يدعون الرياحية من الرواندية .

الرواندية

من الشيعة العباسية ، نسبة إلى عبد الله الرواندى ، وقد قصرُوا الإمامة فى ولد العباس ، وهم عدة فرق : الأبا مسلمية أصحاب أبى مسلم الخراسانى الذى لعب الدور الأكبر فى تأسيس الدولة العباسية ويسمىهم النوبختي الخرمدينية ويرجع إليهم فرقة الحرورية ، وتفرع منهم كذلك الرامية أتباع رزام بن رزم ، والهريرية أصحاب أبى هريرة الرواندى وهم العباسية الخلفى .

وقالت الرواندية إن الإمام عالم بكل شئ ، وهو الله - تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا - يحى ويميت ، وشهدوا أن الخليفة المنصور هو الله - جل الله وتعالى عن ذلك علوا كبيرا - وأنه يعلم سرهم ونجواهم ، وأعلنوا القول بذلك فاستتابهم ، وأمرهم بالرجوع ، فأبوا أن يرجعوا ، وقالوا المنصور ربنا ، وهو يقتلنا شهداء كما قتل من قتل من أتياؤه ورسله وأوليائه على يدى من شاء من خلقه .

المغيرة

من غلاة الشيعة ، أصحاب المغيرة بن سعيد . ادعى أن الإمامة بعد محمد بن على بن الحسين فى محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن (الملقب بالنفس الزكية) ، وكان المغيرة مولى لخالد بن عبد الله القسرى ، وادعى الإمامة لنفسه بعد الإمام محمد ، ويعد ذلك ادعى النبوة لنفسه ، واستحل المحارم ، وغلا فى حق على - رضى الله عنه - غلوا لا يعتقده عاقل .

وزاد على ذلك قوله بالتشبيه ، فقال : إن الله تعالى صورة وجسم ذو أعضاء على مثال حروف الهجاء ، وصورته صورة رجل من نور ، على رأسه تاج من نور ، وله قلب تنبع منه الحكمة ، وزعم أن الله تعالى لما أراد خلق العالم تكلم

بالاسم الأعظم ، فطار فوق علي رأسه تاجا ، وقال وذلك تأويل قوله تعالى : ﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى الَّذِي خَلَقَ فَسُوَّى ﴾ [الأعلى : 1- 2] ، ثم اطلع على أعمال العباد وقد كتبها على كفه ، فغضب من المعاصي ، فغرق ، فاجتمع من عرقه بحران: أحدهما مالح ، والآخر عذب ، والمالح مظلم ، والعذب نير ، ثم اطلع في البحر النير فأبصر ظله ، فانتزع عين ظله ، فخلق منها الشمس والقمر ، وأضئ باقي ظله ، وقال: لا ينبغي أن يكون معي إله غيري . قال: ثم خلق الخلق كله من البحرين ، فخلق المؤمنين من البحر النير ، وخلق الكفار من البحر المظلم ، وخلق ظلال الناس أول ما خلق ، وأول ما خلق هو ظل محمد - ﷺ - وظل علي ، قبل خلق ظلال الكل ، ثم عرض على السماوات والأرض والجبال أن يحملن الأمانة ، وهي أن يمتن علي بن أبي طالب من الإمامة ، فأين ذلك ، ثم عرض ذلك على الناس ، فأمر عمر بن الخطاب أبا بكر أن يتحمل معه ذلك ، وضمن له أن يعينه على النذر به شرط أن يجعل الخلافة له من بعده ، فقبل منه ، وتعاوننا على منع علي من الإمامة ، وذلك تفسير قوله تعالى : ﴿ وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ [الأحزاب : 72] وزعموا أن عمر هو الشيطان في قوله تعالى : ﴿ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ ﴾ [الحشر : 16] .

وجاء في تاريخ الطبري أن المغيرة بن سعيد كان ساحرا ، وأنه كان يقول لو أردت أن أحيى عادا وثمودا وقرونا بين ذلك كثيرا لأحييتهم ، وذكر أن المغيرة كان يخرج إلى المقبرة فيتكلم ، فيرى مثل الجراد على القيور ، وقتله خالد القسري حرقاً سنة 119 هـ .

وبعد قتل المغيرة اختلف أصحابه : فمنهم من قال بانتظاره ورجعته ، ومنهم من قال بانتظار إمامه محمد بن عبد الله .

المهدية

من غلاة الشيعة ، وهى فرقة تفرعت عن المغيرية ، أصحاب المغيرة بن سعيد ، وكانوا يتسبون إلى ابن الحنفية ، ويقولون إنه المهدي ، وزعموا أن الله تعالى فى صفة رجل على رأسه تاج ، وأن له - عز وجل - أعضاء على عدد الأبجدية ، فالألف قدم - تعالى الله عن ذلك - وقالوا : إنما نسميه خالقا حين خلق ، ورازقا حين رزق ، وعالما حين علم ، فلما خلق الخلق طار الإسلام ، فوقع على الرأس فوق التاج ، وذلك قوله تعالى ﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ [الأعلى:1] .

الأبومسلمية

من غلاة الشيعة ، هم الذين قالوا بإمامة أبو مسلم الخراساني - مؤسس الدولة العباسية - بعد قتله ، وادعوا أنه حى لم يموت ولم يقتل ، ومنهم الرزائية الذين ادعوا حلول روح الإله فى أبى مسلم ، ولهذا أيده على بنى أمية ، حتى قتلهم على بكرة أبيهم . وقالوا بالإباحات وترك جميع الفرائض ، وجعلوا الإيمان هو معرفة الإمام فقط . وأسماهم النوبختي الخرمينية ، أى الذين اتخذوا الحرم دينا لهم ، ومنهم البركوكية الذين غالوا فى القول فى أبى مسلم حتى أنهم قالوا: إنه خير من جبريل .

البركوكية

من غلاة الشيعة ، غالوا فى الاعتقاد فى أبى مسلم الخراسانى - الذى لعب الدور الاكبر فى تأسيس الدولة العباسية - فقالوا إنه حى لم يقتل ، وإن الذى قتله أبو جعفر المنصور لم يكن أباً مسلم وإنما شبه لهم ، وقالوا إنه خيبر من جبريل وميكائيل ومن جميع الملائكة ، وكانوا يقولون بالحلول ، فزعموا أن روح الإله حلت فى أبى مسلم الخراسانى .

الهريرية

من الشيعة الغالية ، أصحاب أبى هريرة الروائدى ، وهم العباسية الخالص ، أثبتوا الإمامة بعد رسول الله - ﷺ - للعباس بن عبد المطلب ، وكرهوا أن يشهدوا على أسلافهم - أبى بكر وعمر وعثمان - بالكفر ، وهم مع ذلك يتولون أباً مسلم ويعظمونه ، وهم الذين غلوا فى القول فى العباس وولده .

الزيدية

فرقة من الشيعة ، أتباع زيد بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب - رضى الله عنه - ، ساقوا الإمامة فى أولاد فاطمة - رضى الله عنها - ولم يجوزوا ثبوت الإمامة فى غيرهم إلا أنهم جوزوا أن يكون إماماً واجب الطاعة ، سواء كان من أولاد الحسن ، أو من أولاد الحسين ، وتطبيقاً لهذا جوزوا إمامة محمد وإبراهيم الإمامين ابنى عبد الله بن الحسن بن الحسن اللذين خرجا فى أيام المنصور وقتلا ، وقالوا بجواز خروج إمامين فى قطرين طالما توافرت فيهما شروط الإمامة ، ويكون كل واحد منهما واجب الطاعة .

وقالوا إن العلم مشبوت مشترك فيهم وفي عوام الناس ، فهمم والعوام من الناس فيه سواء ، فمن أخذ منهم علما للدين أو دنيا مما يحتاج إليه ، أو أخذه من غيرهم من العوام فله ذلك ، فإن لم يجد عندهم ولا عند غيرهم مما يحتاجون إليه من علم دينهم فجائز للناس الاجتهاد والاختيار والقول بأرائهم ، ولما كان هذا مذهب زيد بن علي فقد أراد أن يحصل الأصول والفروع حتى يتحلى بالعلم ، فتلمذ في الأصول لواصل بن عطاء رأس المعتزلة ورئيسهم ، مع اعتقاد واصل : أن جده علي بن أبي طالب - رضى الله عنه - فى حرويه التى جرت بينه وبين أصحاب الجمل وأهل الشام ، ما كان على يقين الصواب ، وأن أحد الفريقين منهما كان على الخطأ لا بعينه . فاقبست منه الاعتزال ، وصار أصحابه كلهم معتزلة .

وكان مذهب زيد : جواز إمامة المفضول مع قيام الأفضل ، فقال : كان على بن أبي طالب - رضى الله عنه - أفضل الصحابة ، إلا أن الخلافة فوضت لأبى بكر لمصلحة رأوها ، وقاعدة دينية راعوها : من تسكين نائرة الفتنة ، وتطبيب قلوب العامة ، فإن عهد الحروب التى جرت فى أيام النبوة كانت ما زالت قرية العهد ، وسيف أمير المؤمنين على لم تزل دماء المشركين - من قريش وغيرهم - عليه لم تجف بعد ، والضغائن فى صدور القوم من طلب الثأر كما هى . . فما كانت القلوب تميل إليه كل الميل ولا تنقاد إليه الرقاب كل الانقياد ، فكانت المصلحة أن يكون القائم بهذا الشأن من عرفوه باللين ، والتؤدة والتقدم بالسن ، والسبق فى الإسلام ، والتقرب من رسول الله (يعنى فى ذلك أبا بكر الصديق) ، وكذلك يجوز أن يكون المفضول إماما والأفضل قائم ، فيرجع إليه فى الأحكام ، ويحكم بحكمه فى القضايا ، ولما سمعت شيعة الكوفة هذه المقالة منه ، وعرفوا أن لا يتبرأ من الشيخين ، ورفضوه ، فسميت رافضة ، وجرت بينه وبين أخيه الباقر محمد بن علي مناظرات من حيث كان يتلمذ لواصل بن عطاء ، ويقتبس العلم من يجوز الخطأ على جده فى قتال الناكثين ، والمارقين ، ومن حيث كان يشترط الخروج شرطا فى كون الإمام إماما ، حتى قال له يوما : على مقتضى مذهبك ، والدك ليس بإمام ، فإنه لم يخرج قط ، ولا تعرض للخروج .

ويذكر الطبري في تاريخه في أحداث سنة 122 هـ أن زيد: حدد ساعة الخروج ليلة الأربعاء أول ليلة من صفر سنة اثنتين وعشرين ومائة ، ولم يوافه بعد أن نادى أصحابه بكلمة السر (يا منصور أمت) سوى مائتي رجل وثمانية عشر رجلا ، وكان خروجه بالكوفة ، والوالى عليها يوسف بن عمر الثقفى ، فى أيام هشام بن عبد الملك ، واشتد القتال وثبت زيد بن على والقلة التى معه حتى إذا جنح الليل رمى بهم فأصاب جانب جبهته اليسرى فتشبث فى دماغه ، ومات بمجرد أن نزع الطيب النصل من جبهته ، وخوفا من التمثيل بجثته اقترح بعض أصحابه أن يلبسوه درعه ويطحروه فى الماء ، وقال بعضهم بل نحتز رأسه ونضعه بين القتلى ، فقال ابنه يحيى : لا والله لا تأكل لحم أبى الكلاب ، فحفر له ودفنه . إلا أن يوسف بن عمر استخرج جثة زيد وصلبه . ولم يجد يحيى بن زيد ملجأ إلا الهرب إلى خراسان ومعه بعض الزيدية ، ولم يتركوه بل قتلوه فى خلافة الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان ، وكان مقتله سنة ١٢٦ هـ ، وبعد ذلك قتل محمد (النفس الزكية) الإمام بالمدينة ، قتله عيسى بن ماهان ، وقتل إبراهيم أخوه الإمام بالبصرة ، وقد أمر المنصور بقتلهما ، فمالت أكثر الزيدية بعد ذلك عن القول بإمامة المفضل ، وطعن فى الصحابة طعن الإمامية ، واعتبرهم الشهرستاني أصناف ثلاثة : جارودية ، وسليمانية ، والصالحية والبترية على مذهب واحد . . . ويقسمهم التوبختى إلى زيدية أقوياء وضعفاء ، فأما الضعفاء منهم ، العجيلية ، أصحاب هارون بن سعيد العجلي ، والبترية ، أصحاب كثير النواء ، والحسن بن صالح بن حى ، وسالم بن أبى حفصة ، والحكم بن عتبة ، وسلمة بن كهيل ، وأبى المقدم ثابت الحداد ، وأما الأقوياء فمنهم أصحاب أبى الجارود ، وأصحاب أبى خالد الواسطى ، وأصحاب فضيل الرمان ، ومنصور بن أبى الأسود .

ويركز الزيدية الآن فى اليمن حيث يمثلون ثلثى السكان تقريبا .

الرافضة

هم الشيعة الرافضون لخلافة أبو بكر الصديق، وعمر بن الخطاب - رضي الله عنهما - وقيل هم الذين رفضوا إمامة زيد بن علي، فقد جاء في تاريخ الطبري في أحداث سنة 122 هـ أن جماعة من رؤوس أصحاب زيد بن علي اجتمعت إليه فقالوا: رحمك الله ما قولك في أبي بكر وعمر، قال زيد: رحمهما الله، وغفر لهما، ما سمعت أحداً من أهل بيتي يتبرأ منهما، ولا يقول فيهما إلا خيراً ففارقوه ونكثوا بيعته، وقالوا بإمامة أبي جعفر محمد بن علي أخا زيد، وكان قد هلك يومئذ، وكان ابنه جعفر بن محمد حياً، فقالوا جعفر إمامنا اليوم بعد أبيه، وهو أحق بالامر بعد أبيه، ولا نتبع زيد بن علي فليس بإمام فسماهم زيد الرافضة.

اليقوية

فرقة من الشيعة الزيدية، وهم أصحاب يعقوب بن عدى، أنكروا الرجعة، ولم يؤمنوا بها، ولكنهم لم يتبرأوا ممن أقر بها، والرجعة تعنى عودة بعض الاموات مرة أخرى إلى الحياة، للانتقام والأخذ بالثأر، أو ليمثلوا الأرض عدلاً، وكذلك لم يتبرأوا من أبي بكر وعمر.

الصباحية

من الشيعة الزيدية، وهم أصحاب الصباح المزني، أمرهم أن يعلنوا البراءة من أبي بكر وعمر، وأن يقرروا بالرجعة .

العجلية

جعلهم التوبخى من الشيعة الزيدية الضعفاء، وهم أصحاب هارون بن سعيد العجلى، وهم غير العجلية أصحاب عمير بن بيان العجلى الذين يطلق عليهم العجلية، أو العميرية (انظر : العميرية)

البترية

من الشيعة الزيدية، وهم أصحاب كثير النواء بالملقب بالأبتر، ومقاتلهم نفس مقالة الحسن بن صالح بن حى، وسالم بن أبى حفصة، والحكم بن عتيبة، وسلمة بن كميل، وأبى المقدام ثابت الحداد، وقد دعوا الناس إلى ولاية على - رضى الله عنه - ثم خلطوها بولاية أبى بكر وعمر، ويعتبرهم العامة أفضل فرق الزيدية، لأنهم يفضلون عليا، ويثبتون إمامة أبى بكر، ويتقصون عثمان وطلحة والزبير، ويرون الخروج مع كل ولد على - رضى الله عنه - ويعتبرون ذلك من باب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، ويثبتون الإمامة لمن خرج من ولد على، وكل ولد على عندهم على السواء، سواء كان قاطمى أو غير قاطمى، وهم على نفس مذهب الصالحية (انظر : الصالحية)

الحسينية

من الشيعة الزيدية، وكانوا يقولون : من دعا إلى طاعة الله - عز وجل - من آل محمد - ﷺ - هو إمام مفترض فيه الطاعة، وكان على بن أبى طالب - رضى الله عنه - إماما فى وقت ما دعا الناس وأظهر أمره، ثم كان الحسين بعده إماما عند خروجه وقبل ذلك إذ كان مجانبيا لمعاوية يزيد بن معاوية حتى قتل، ثم زيد

بن على بن الحسين المقتول بالكوفة، ثم يحيى بن زيد بن على المقتول بخراسان، ثم ابنه الآخر عيسى بن زيد، ثم محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن على بن أبي طالب الملقب بالنفس الزكية، ثم دعا إلى طاعة الله من آل محمد - (فهو الإمام).

الجارودية

من الشيعة الزيدية، وهم أصحاب أبي الجارود زياد بن أبي زياد، ولقبه سرحوب، لذا تسمى هذه الفرقة السرحوبية، وكان أبو الجارود أعمى القلب، والذي سماه سرحوب أبو جعفر محمد بن على الباقر، وذكر الباقر أن سرحوب شيطان أعمى يسكن البحر .

وزعم الجارودية أن محمدا - (صلى الله عليه وآله وسلم) - نص على على - رضى الله عنه - بالوصف دون التسمية، وهو الإمام بعده، والناس قصروا حيث لم يتعرفوا بالوصف ولم يطلبوا الموصوف، وإنما نصبوا أبا بكر باختيارهم، كفروا بذلك، وقد خالف أبو الجارود إمامه زيد بن على، فإنه لم يعتقد هذا الاعتقاد.

واختلف الجارودية في ترتيب الأئمة، فساق بعضهم الإمامة من على إلى الحسن، ثم الحسين، ثم على بن الحسين (زين العابدين)، ثم إلى ابنه زيد بن على، ثم منه إلى الإمام محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن على بن أبي طالب - رضى الله عنه - الملقب بالنفس الزكية، ويقال إن الإمام أبي حنيفة كان على بيعته .

والذين قالوا بإمامة محمد بن عبد الله (النفس الزكية) اختلّفوا بعد قتله، فمنهم من قال : لم يقتل وهو بعد حي، وسيخرج فيملا الأرض عدلا .

ومنهم من أقر بموته وساق الإمامة إلى محمد بن القاسم بن على بن عمر بن على بن الحسين بن على، الذى أسر فى أيام المعتصم وحمل إليه، فحبسه فى داره حتى مات .

ومتهم من قال بإمامة يحيى بن عمر بن يحيى بن الحسين بن زيد بن على ،
الذى خرج بالكوفة ، واجتمع عليه خلق كثير وقتل فى أيام المستعين ، وقال فيه
بعض العلوية :

قتلت أعز من ركب المطايا وجشتك أستليك فيالكلام
وعز على أن القاك إلا وفيما يتنا حد الحسام

وقال الجارودية : إن الحلال حلال آل محمد - ﷺ - والحرام حرامهم ،
والأحكام أحكامهم ، وعندهم جميع ما جاء به النبى - ﷺ - فعلم ولد الحسن
والحسين كعلم النبى - ﷺ - فيحصل لهم العلم قبل التعلم فطرة وضرورة ،
والصغير منهم والكبير فى العلم سواء ، فالعلم ينبت فى صدورهم كما ينبت
الزرع المطر ، فالله عز وجل قد علمهم بلطفه كيف شاء .

وهم مع ذلك لا يروون عن أحد منهم - آل البيت - علما يتشفع به ، إلا ما
يروون عن أبى جعفر محمد بن على ، وابنه ، وجعفر بن محمد ، وأحاديث
قليلة عن زيد بن على بن الحسين ، وأشياء يسيرة عن عبد الله بن الحسن المحض .

ومنهم من يرى أن العلم مشترك فيهم - أى آل البيت - وفى غيرهم ، وجائز
أن يؤخذ عنهم ، وعن غيرهم من العامة ، بدليل أن زيدا تلمذ لواصل بن عطاء
المعتزلى .

السرحدية

من الشيعة الزيدية ، اتباع أبى الجارود بن أبى زياد ، وكان أبو الجارود يسمى
سرحوب ، سماه بذلك أبو جعفر محمد بن على الباقر ، وسرحوب شيطان
أعمى يسكن البحر ، كذلك فسره الباقر ، وهم أنفسهم فرقة الجارودية (انظر :
الجارودية)

السليمانية

من الشيعة الزيدية ، أصحاب سليمان بن جرير ، ويسميه البعض الجريرية ، كان سليمان يقول : إن الإمامة شوري ، ويصح أن تنعقد بعقد رجلين من خيار المسلمين ، وإنها تصح في المفضل مع وجود الأفضل ، وتابعه على القول بجواز إمامة المفضل مع قيام الأفضل قوم من المعتزلة وأصحاب الحديث ، قالوا : الإمامة من مصالح الدين ، ليس يحتاج إليها لمعرفة الله تعالى وتوحيده ، فإن ذلك حاصل بالعقل ، لكنه يحتاج إليها ، لإقامة الحدود ، والقضاء بين المتحاكمين ، ونصب القتال مع الأعداء . . وحتى يكون المسلمون جماعة ، ولا يكون الأمر فوضى بين العامة ، فلا يشترط فيها أن يكون الإمام أفضل الأئمة علما ، وأقدمهم عهدا ، وأسلمهم رأيا وحكمة ، إذ الحاجة تقول بقيام المفضل ، مع وجود الفضل والأفضل ، فيكفي أن يكون الإمام ذا رأى متين ، وبصره في الحوادث نافذ .

وأنبت سليمان إمامة أبي بكر وعمر حقا باختيار الأئمة ، وكان يقول إن الأئمة أخطأت في البيعة لهما مع وجود علي - رضى الله عنه - خطأ لا يبلغ درجة الفسق ، وذلك الخطأ خطأ اجتهادي . . غير أنه طعن في عثمان - رضى الله عنه - للأحداث التي أحدثها ، وأكفره بذلك ، وأكفر عائشة ، والزبير ، وطلحة (أصحاب واقعة الجمل) بإقدامهم على قتال علي - رضى الله عنه - .

وقد طعن سليمان في أئمة الرافضة ، فقال : إن أئمة الرافضة وضعوا لشيعتهم مقالاتين لا يظهرون معهما من أئمتهم على كذب أبدا ، وهما القول بالبداء ، وإجارة التقية ، فأما البداء : فإن أئمتهم لما أحلوا أنفسهم من شيعتهم محل الأنبياء من رعيتهما في العلم فيما كان ويكون ، والإخبار بما يكون في غد وفي غاير الأيام ، فإن جاء ذلك الشيء على ما قالوه قالوا لهم : ألم نعلمكم أن هذا يكون ، فنحن نعلم من قبل الله عز وجل ما علمته الأنبياء ، وإذا جاء

الشيء خلاف ما توقعوا ، قالوا لشيعتهم بدا لله فى ذلك .. وأما الآية : فكل ما أرادوا تكلموا به ، فإذا قيل لهم فى ذلك : إنه ليس بحق ، وظهر لهم البطلان ، قالوا : إنما قلناه تقية ، وفعلناه تقية .

الصالحية

من الشيعة الزيدية ، أصحاب الحسن بن صالح بن حى ، وهم متفقون مع البترية فى المذهب ، وقد توقفوا فى أمر عثمان : أهو مؤمن أم كافر ؟ قالوا : إذا سمعنا الأخبار الواردة فى حقه وكونه من العشرة المبشرين بالجنة قلنا : يجب أن نحكم بصحة إسلامه ، وإيمانه وكونه من أهل الجنة ، وإذا رأينا الأحداث التى أحدثها : من استهتاره بتربية بنى أمية وبنى مروان ، واستبداده بأمور لم توافق سيرة الصحابة .. قلنا : يجب أن نحكم بصحة كفره ، فتحيرنا فى أمره ، وتوقفنا فى حاله ، ووكلناه إلى أحكام الحاكمين .

وأما على - رضى الله عنه - فهو أفضل الناس بعد رسول الله - ﷺ - ، وأولاهم بالإمامة ، لكنه سلم الأمر لهم راضيا ، وفوض الأمر إليهم طائعا ، وترك حقه راغبا ، فنحن راضون بما رضى ، مسلمون لما سلم ، لا يحل لنا غير ذلك ، ولو لم يرض على بذلك لكان أبو بكر هالكا ، وجوزوا إمامة المفضل وتأخير الفاضل والأفضل ، إذا كان الأفضل راضيا بذلك .

وقالوا : من شهر سيقه من أولاد الحسن والحسين - رضى الله عنهما - وكان علما ، زاهدا ، شجاعا ، فهو الإمام ، وشرط بعضهم صباحة الوجه ، وإذا توافرت الشروط فى إمامين وشهرا سيفيهما ينظر إلى الأفضل والأزهد ، وإن تساوى ينظر إلى الأمتن رأيا والأحزم أمرا ، وإن تساوى تقابلا ، فيكون الإمام مأموما ، والأمير مأمورا ، ولو كانا فى قطرين : انفرد كل واحد منهما بقطره ، ويكون واجب الطاعة فى قومه ، ولو أفتى أحدهما بخلاف ما يفتى الآخر كان كل واحد منهما مصيبا ، وإن أفتى باستحلال دم الإمام الآخر .

وغنى الأصول فإنهم يوافقون المعتزلة مثلهم مثل أكثر الزيدية ، فقد تلمذ الإمام زيد بن عليّ في الأصول لواصل بن عطاء المعتزلي ، وأما في الفروع ، فهم على مذهب أبي حنيفة ، إلا في مسائل قليلة يوافقون فيها الشافعي والشيعة .

الشيعة العلوية

قالوا بفرض الإمامة لعلي بن أبي طالب - رضى الله عنه - من الله ومن رسوله - ﷺ - فثبتوا على إمامته ثم إمامة الحسن بن علي ، ثم إمامة الحسين بعد الحسن . ثم اختلفوا بعد مقتل الحسين فرقا .

فرقة ذهبت إلى القول بإمامة علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (زين العابدين) وكان يكنى بأبي بكر ، وهى كنيته الغالية عليه ، فلم تزل مقيمة على إمامته حتى توفى بالمدينة فى المحرم سنة أربع وتسعين من الهجرة ، وأمه أم ولد يقال له سلافة ، وكانت تسمى قبل أن تسبى جاهنشاه ، وهى ابنة يزيد بن شهریار بن كسرى أبرويز بن هرمز ، وكان يزيد آخر ملوك الفرس .

وفرقة قالت : انقطعت الإمامة بعد الحسين ، إنما كانوا ثلاثة أئمة مسمين بأسمائهم استخلفهم رسول الله - ﷺ - وأوصى إليهم ، وجعلهم حججا على الناس وقواما بعده واحدا بعد واحد . فلم يثبتوا الإمامة لأحد بعدهم ، وقالوا يرجعهم لا لتعليم الناس أمور دينهم ، ولكن لطلب الثأر وقتل أعدائهم الذين سلبوا حقوقهم ، وهذا معنى خروج المهدي عندهم وقيام القائم .

وفرقة قالت : إن الإمامة صارت بعد مضى الحسين فى ولد الحسن والحسين فهى قيمهم خاصة دون سائر ولد علي بن أبي طالب ، وهم كلهم فيها شرع سواء فمن قام منهم ودعا لنفسه فهو الإمام المفروض الطاعة بمرتبة علي بن أبي طالب - رضى الله عنه - وإمامته واجبة من الله عز وجل على أهل بيته وسائر الناس كلهم فمن تخلف عنه عند قيامه ودعائه إلى نفسه من جميع الخلق فهو هتالك كافر ، ومن ادعى الإمامة منهم وهو قاعد فى بيته مرخى عليه بستره فهو كافر مشرك ، هو وكل من تبعه .

الإمامية

من فرق الشيعة ، وهم القائلون بإمامة علي - رضى الله عنه - بعد النبي - ﷺ - بالنص الظاهر ، والتعيين الصادق ، ليس تعريضا بالوصف ، بل إشارة إليه بالعين . وقالوا : وما كان في دين الإسلام أمر أهم من تعيين الإمام ، وقد بُعث - ﷺ - لرفع الخلاف ، وتقرير الوفاق ، فلا يجوز أن يفارق الأمة دون أن يعين شخصا يرجع إليه ، وينص على واحد هو الموثوق به والمعول عليه ، فلا يجوز لأحد من المؤمنين أن يختار إماما بראيه ، ومعقوله ، وكيف يجوز هذا وقد حظه الله عز وجل على رسله ، وأنبياؤه وجميع خلقه ، فقال في كتابه ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا ﴾ [الأحزاب: 36] ، وقال سبحانه تعالى ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ﴾ [القصص: 68] وإنما اختيار الحجج والأئمة إلى الله عز وجل ، وإقامتهم إليه ، فهو يقيمهم ويختارهم ، ويعلن أمرهم إذا أراد ، ويسترهم إذا شاء فلا يبدئهم ، وقالوا : إن عليا - رضى الله عنه - قد عين في مواضع تعريضا ، وفي مواضع أخرى تصریحا .

أما تعريضاته - ﷺ - منها أنه بعث أبا بكر ليقرأ سورة براءة (التوبة) على الناس في المشهد ، وبعث بعده عليا ، ليكون هو القارئ عليهم ، والمبلغ عنه إليهم ، وقال : " نزل على جبريل ، فقال : يبلغه رجل منك " أو قال : " من قومك " ، وهو يدل على تقديمه عليا عليه ، وكذلك أنه كان يؤمر على أبي بكر وعمر - وغيرهما من الصحابة - في البعوث ، وقد أمر عليهما : عمرو بن العاص في بعث ، وأسامة بن زيد في بعث ، وما أمر علي - رضي الله عنه - قط .

وأما تصریحاته - ﷺ - في إمامة علي - رضى الله عنه - حين قال : " من الذي يبايعني على ماله ؟ " فبايعته جماعة ، ثم قال : من الذي يبايعني على روحه وهو وصي وولي هذا الأمر من بعدى ؟ " فلم يبايعه أحد ، حتى مد أمير

المؤمنين على - رضى الله عنه - يده إليه فبايعه على روحه ووفى بذلك ، حتى كانت قریش تعبر أبا طالب: أنه أمر عليك ابنك . وكذلك عندما نزل قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ [المائدة : 67] ، فلما وصل إلى " غدير خم " نادوا الصلاة جامعة ، ثم قال - ﷺ - من كنت مولاه فعلى مولاه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله ، وأدر الحق معه ، ألا هل بلغت . ثلاثا " فادعت الإمامية أن هذا النص صريح . وتقول الإمامية : وقد فهمت الصحابة من التولية ما فهمناه ، حتى قال عمر بن الخطاب حين استقبل عليا : طوبى لك يا على ، أصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة .

ومن التصريحات - عندهم - على إمامة على - رضى الله عنه - قول النبي - ﷺ - أقضاكم على " فالإمامة لا معنى لها إلا أن يكون أقضى القضاة فى كل حادثة ، والمحاكم على المتخاصمين فى كل واقعة ، وهو معنى قوله تعالى: ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ [النساء : 59] قالوا " فاولو الأمر " من إليه القضاء والحكم ، والقضاء يستدعى كل علم ، وليس كل علم يستدعى القضاء .

ثم إن الإمامية تخطت هذه الدرجة إلى الوقعة فى كبار الصحابة : طعنا وتكفيرا ، وأقله ظلما ، وعدوانا ، وقد شهدت نصوص القرآن على عدالتهم ، والرضا عن جملتهم ، قال تعالى : ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ﴾ [الفتح : 18] ، وكانوا إذ ذاك ألفا وأربعمائة ، وقال الله تعالى ثناء على المهاجرين والأنصار ، والذين اتبعوهم بإحسان : ﴿ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُمْ ﴾ [التوبة : 100] وقال : ﴿ لَلَّذِينَ تَابُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ ﴾ [التوبة : 117] وقال تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ [النور : 55] وفى ذلك دليل على عظم قدرهم عند الله تعالى ، وكذلك قال

رسول الله - ﷺ - عشرة من أصحابي في الجنة : أبو بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلى ، وطلحة ، والزبير ، وسعد بن أبي وقاص ، وسعيد بن زيد ، وعبد الرحمن بن عوف ، وأبو عبيدة الجراح " إلى غير ذلك من الأخبار الواردة في حق كل واحد منهم على انفراد .

والإمامية لم يثبتوا في تعيين الأئمة بعد الحسن والحسين ، وعلى بن الحسين - رضى الله عنهم - على رأى واحد ، بل اختلافاتهم أكثر من اختلافات الفرق كلها .

وهم متفقون في الإمامة ، وسوقها إلى جعفر بن محمد الصادق ، ومختلفون في المنصوص عليه بعده من أولاده ، إذ كان له خمسة أولاد ، وقيل ستة : محمد ، وإسحاق ، وعبد الله ، وموسى ، وإسماعيل ، ثم منهم من مات ولم يعقب ، ومنهم من مات وأعقب ، ومنهم من قال بالتوقف والانتظار ، والرجعة ، ومنهم من قال بالسوق والتعلية .

وكان الإمامية في أول الأمر على مذهب أئمتهم في الأصول ، ثم لما اختلفت الروايات عن أئمتهم ، وتماذى الزمان ، اختلفت كل فرقة منهم طريقة ، فصارَت الإمامية بعضها معتزلة ، إما وعيدية ، وإما تفضيلية ، وبعضها إخبارية ، إما مشبهة ، وإما سلفية .

الباقرية

الشيعية الذين أثبتوا الإمامة لأبى جعفر محمد بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب ، وهو الملقب بالباقر ، وأقاموا على إمامته إلى أن توفي في ذى الحجة سنة أربع عشرة ومائة من الهجرة ، وأمه أم عبد الله بنت الحسين بن على بن أبى طالب ، ولما توفي أبى جعفر اختلف أصحابه فرقتين ، فرقة منهما قالت بإمامة

محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب الملقب بالأنس الزكية ، وسُميت فرقته المحمدية ومنها خرجت المغيرة (انظر : المحمدية والمغيرة) ، وأما الفرق الأخرى من أصحاب أبي جعفر فنزلت إلى القول بإمامة ابنه أبو عبد الله جعفر بن محمد (انظر : الجعفرية) .

المنصورية

من غلاة الشيعة ، وهم أصحاب أبو منصور العجلي ، وهو الذي عزا نفسه إلى أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين ، فلما تبرأ منه أبو جعفر وطرده زعم أنه هو الإمام ، ودعا الناس إلى نفسه ، ولما توفي أبو جعفر ، قال : انتقلت الإمامة إلى أيضا وتظاهر بذلك . وخرجت جماعة منهم بالكوفة في بني كنده ، حتى وقف يوسف بن عمر الثقفي والي العراق في أيام هشام بن عبد الملك على قصته وخبث دعوته ، فأخذته وصلبه وكان أبو منصور أميا لا يقرأ ، وادعى أن الله عز وجل عرج به إليه ، وأدناه منه ، وكلمه ومسح بيده على رأسه ، ثم قال له : ' أي بني ' وذكر أنه نبي ورسول ، وأن الله اتخذته خليلا كما اتخذ إبراهيم خليلا . وكان المنصور خناقا يأمر أصحابه بختق من خالفهم وقتلهم بالاعتقال ، وجعل لهم خمس ما يأخذون من الغنيمة ، ويقول : من خالفكم فهو كافر مشرك فاقتلوه . . وزعم أن جبريل - عليه السلام - يأتيه بالوحي من عند الله عز وجل ، وأن الله سبحانه وتعالى بعث محمدا بالتزئيل ويعثه (يعني نفسه) بالتأويل ، وأن منزلته من رسول الله - ﷺ - منزلة يوشع بن نون من موسى بن عمران .

وزعمت المنصورية أن آل محمد هم السماء ، والشيعة هم الأرض ، وزعموا أن قول الله ﴿ وَأَنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ ﴾ [الطور : 44] أنه يريد الذين لا يؤمنون بالبعث من المغيرة ، وزعموا أن الكسف الساقط هو أبو منصور ، وزعمت المنصورية أن أول خلق خلقه الله عيسى ، ثم علي بن أبي طالب . واستحلوا جميع ما حرم الله ، وقالوا لم يحرم الله علينا شيئا تطيب

به أنفسنا وتقوى به أجسادنا ، وقالوا بمقالة المجوس فى نكاح الأمهات والبنات ، وأبطلوا الموارث والطلاق والصلاة والصيام والحج ، وزعموا أن هذه السماء رجال .

فلما قتل أبو منصور افترق أصحابه فرقتين ، فقالت طائفة : الإمام بعده الحسين بن أبى منصور ، وقالت الأخرى : إنما كان منصور مستودعا ، صاحب الأسباط ، ولكن الإمامة فى محمد بن عبد الله بن حسن ، وليس له أن يتكلم لأنه الإمام الصامت حتى يقوم الإمام الناطق .

الحسينية

من غلاة الشيعة ، وهم أصحاب الحسين بن أبى منصور ، وقد تنبأ وادعى مرتبة أبيه ، وجيئ إلى الأموال ، وتابعه على رأيه ومذهبه بشر كثير وقالوا بنبوته ، وقتله المهدي فى خلافته ، وصلبه بعد أن أقر بذلك ، وأخذ منه مالا عظيما ، وطلب أصحابه طلبا شديدا ، وظفر بجماعة منهم فقتلهم وصلبهم .
(انظر : المنصورية)

الجعفرية

فرقة من الشيعة ، ساقوا الإمامة بعد وفاة أبى جعفر محمد بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب ، وهو الملقب بالباقر ، إلى ابنه أبى عبد الله جعفر بن محمد الملقب بالصادق . وكان الإمام جعفر الصادق ذا علم غزير فى الدين ، وأدب كامل فى الحكمة ، وزهد بالغ فى الدنيا وورع تام عن الشهوات ، وقد أقام بالمدينة مدة ، يفيد الشيعة المتتمين إليه ، ثم رحل إلى العراق ، وأقام بها مدة ، ولم يتعرض للإمامة قط ، ولا نارع أحدا فى الخلافة ، وهو من جانب الأب

يتنسب إلى شجرة النبوة ، ومن جانب الأم يتنسب إلى أبى بكر الصديق - رضى الله عنه - ، فأمه أم فروة بنت القاسم بن محمد بن أبى بكر بن قحافة ، وأمها أسماء بنت عبد الرحمن بن أبى بكر .

وقد تبرا الإمام جعفر الصادق مما كان يُنسب إليه من بعض الغلاة ، ويرئى منهم ، ولعنهم ، ويرئى من خصائص مذهب الرافضة ، ومن القول بالغيبة ، والرجعة ، والبداء ، والتناسخ ، والحلول ، والتشبيه .

ومن قوله فى القدرة : هو أمر بين أمرين ، لا جبر ولا تفويض . وكان يقول فى دعائه : اللهم لك الحمد إن أطعك ولك الحجة إن عصيتك ، لا صنع لى ، ولا لغيرى فى إحسان ، ولا حجة لى ، ولا لغيرى فى إساءة .

وكان مولد جعفر الصادق سنة ثلاث وثمانين من الهجرة ، وكسنت وفاته بالمدينة فى شوال سنة ثمان وأربعين ومائة ، ودفن فى القبر الذى دفن فيه أبوه وجده فى البقيع ، فلما توفى ائترقت بعده شيعة ست فرق :

- فرقة قالت : إن جعفر الصادق حى لم يميت ، ولا يموت حتى يظهر ولى أمر الناس ، وأنه هو القائم المهدي ، وسمى هؤلاء النانوسية .

- وفرقة زعمت أن الإمام بعد جعفر ابنه إسماعيل بن جعفر ، وأنكرت موت إسماعيل فى حياة أبيه ، وسمى هؤلاء الإسماعيلية الخالصة .

- وفرقة زعمت أن الإمام بعد جعفر هو ابنه محمد بن إسماعيل بن جعفر ، لأن الإمامة لا تنتقل من أخ إلى أخ بعد الحسن والحسين ، ولا تكون إلا فى الاعقاب ، وهم المباركية ، وتشعب عن المباركية فرقة يقال لها القرامطة .

- وفرقة قالت : إن الإمام بعد جعفر هو ابنه محمد ، وسميت هذه الفرقة السميطة ، أو السميطة نسبة إلى رئيسهم يحيى بن سميطة أو سميطة .

- وفرقة منهم قالت : الإمامة بعد جعفر فى ابنه عبد الله الأنطخ ، وسمى الفطحية ، ويقال إنهم سموا بذلك نسبة إلى رئيس لهم من أهل الكوفة يقال له : عبد الله بن فطيح .

- وفرقة قالت : إن الإمام بعد جعفر هو ابنه موسى ، وتشعبوا بعد موت موسى بن جعفر إلى عدة فرق : القطعية لأنها قطعت على وفاة موسى بن جعفر ، ومنهم من توقف عليه ، وقال إنه لم يمت بل رفعه الله إليه ، وسموا بالواقفة ، ومنهم من قال الإمام بعده ابنه علي بن موسى (علي الرضا) وسموا بالمطورة .

الخطابية

من فرق الشيعة الغلاة، وهم أصحاب أبي الخطاب محمد بن أبي زينب الأسدي الأجدع مولى بنى أسد، كانوا يزعمون أنه لا بد من رسولين في كل عصر ، ولا تخلو الأرض منهما ، واحد ناطق وآخر صامت ، فكان محمد - ﷺ - ناطقا ، وعلي - رضى الله عنه - صامتا ، وتأولوا في ذلك قوله تعالى ﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رَسُولَنَا نُتْرَأُ ﴾ [المؤمنون : 44] ثم زادوا في غلوهم وقالوا إنهم - أى الأنبياء - آلهة ، وكانوا يقولون بإلهية جعفر بن محمد الصادق ، ولما علم جعفر بهذه المقالة تبرأ من أبي الخطاب ، ولعنه ، وأمر أصحابه بالبراءة منه ، وبالف في التبرؤ منه ، واللعن عليه ، فلما اعتزل ادعى الإمامة لنفسه .

وكان الخطابية يبيحون المحرمات من شرب الخمر والزنا واللواط ، وقالوا من سأله أخوه ليشهد له على مخالفه فليصدق ، ويشهد ، فإن ذلك فرض عليه ، وتأولوا على ما استحلو قول الله عز وجل ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ ﴾ [النساء : 28] ، وقالوا : خفف عنا بأبي الخطاب ، ووضعت عنا الأغلال ، والآصار ، يعنون الصلاة والزكاة والحج والصيام . فمن عرف الرسول النبي الإمام ، فليصنع ما يحب .

وتأول الخطابية قول الله تعالى : ﴿ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا ﴾ [الكهف : 79] أن السفينة أبو الخطاب ، وأن المساكين أصحابه ، وأن الملك الذى وراءهم عيسى بن موسى الخطابى ، وهو الذى قتل أبا الخطاب ، وأن أبا عبد الله أراد أن يعيننا بلعنه إيانا فى الظاهر ، وفى الباطن يلعن

أضدادنا ومن خالفنا . ولما وقف عيسى بن موسى والي الكوفة على مقاتله قتله :

وافترقت الخطابية بعده فرقا :

- فرقة قالت إن بزيغا نبي ورسول مثل أبى الخطاب ، أرسله جعفر بن محمد وسميت البزيرية .

- وفرقة منهم قالت : السرى رسول مثل أبى الخطاب .

- وفرقة زعمت أن الإمام بعد أبى الخطاب رجل يقال له : معمر ، وزعموا أن الدنيا لا تفتى ، وتسمى المعمرية .

- وفرقة زعمت أن الإمام بعد أبى الخطاب : عمير بن بيان العجلي ، وتسمى العميرية أو العجلية .

- وفرقة زعمت أن الإمام بعد أبى الخطاب مفضل الصيرفي ، ويسمون المفضلية .

الخمسـة

من غلاة الشيعة ، وهم أصحاب أبى الخطاب (انظر : الخطابية) ، وإنما سموا الخمسة لأنهم رصموا أن الله عز وجل هو محمد ، وأنه ظهر في خمسة أشباح ، وخمس صور مختلفة ، ظهر في صورة محمد ، وعلى ، وفاطمة ، والحسن ، والحسين ، وزعموا أن أربعة من هذه الخمسة تلبس لا حقيقة لها ، والمعنى شخص محمد وصورته ، لأنه أول شخص ظهر ، وأول ناطق نطق ، ولم يزل بين خلقه موجودا بذاته ، يتكون في أية صورة شاء ، يظهر نفسه لخلقهم في صور شتى من صور الذكران والإناث ، والشيوخ والشباب ، والكهول والأطفال ، يظهر مرة والدا ، مرة ولدا ، وما هو بوالد ولا بمولود ، ويظهر في الزوج والزوجة ، وإنما أظهر نفسه بالإنسانية والبشرانية لكي يكون لخلقهم به أنس ، ولا يستوحشوا ربهم .

البزيفية

من غلاة الشيعة ، وهى إحدى فرق الخطابية التى ظهرت بعد قتل أبى الخطاب محمد الأجدع الأسدى (انظر : الخطابية) ، وسموا البزيفية نسبة إلى بزيف الذى زعم أنه رسول مثل أبى الخطاب أرسله جعفر بن محمد ، وجعله شريك أبى الخطاب فى النبوة والرسالة كما أشرك الله بين موسى وهارون عليهما السلام ، وزعم البزيفية أن كل ما يقذف فى قلوبهم فهو وحى ، وتأولوا قول الله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَزَيِّنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ [يونس : 100] أى يوحى إليهم من الله ، وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ ﴾ [النحل : 68] ، وزعم بزيف : أن من أصحابه من هو أفضل من جبريل وميكائيل ، وزعم أن الإنسان إذا بلغ الكمال لا يقال له : إنه مات ، ولكن الواحد منهم إذا بلغ النهاية ، قيل : رجع إلى الملكوت ، وادعوا كلهم معاينة أمواتهم وزعموا أنهم يرونهم بكرة وعشيا .

أصحاب السرى

من غلاة الشيعة ، تفرعوا عن الخطابية بعد قتل أبى الخطاب (انظر : الخطابية) ، قالوا : إن السرى رسول مثل أبى الخطاب ، أرسله جعفر ، وقال السرى : إنه قوى أمين مثل موسى ، فقد حلت فيه تلك الروح التى كانت فى موسى ومعه عصاه وبراهينه ، وزعموا أن جعفر هو الإسلام ، والإسلام هو السلام ، وهو الله عز وجل ، ونحن بنو الإسلام كما قالت اليهود ﴿ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ ﴾ [سورة المائدة : 18] ، وقد قال رسول الله ﷺ - لسلمان " سلمان ابن الإسلام " ، فدعوا الناس إلى نبوة السرى ورسالته ، وصلوا وحجوا لجعفر ، ولبوا له ، فقالوا : ليك يا جعفر لييك .

العمرية

من الشيعة الغالية ، وهم أصحاب معمر ابن الأحمر ، وقد تفرعوا عن الخطابية بعد قتل أبى الخطاب (انظر : الخطابية) ، وكانوا يقولون إن جعفر بن محمد هو الله عز وجل - تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا - وإنما هو نور يدخل فى أبدان الأحياء فيجلى فيها ، فكان ذلك النور فى جعفر ثم خرج منه فدخل فى أبى الخطاب ، فصار جعفر من الملائكة ، ثم خرج من أبى الخطاب فدخل فى معمر ، وصار أبو الخطاب من الملائكة ، وأجلوا الشهوات كلها ، ما حل منها وما حرم ، وقالوا لم يخلق هذا إلا لخلقه فكيف يكون محرما ، فأحلوا الزنا ، ونكاح الإماء والبنات والأخويات ، ونكاح الرجال ، ووضع معمر عن أصحابه غسل الجنابة ، وقال كيف أغتسل من نطفة خلقت منها ، ورعوا أن الدنيا لا تغنى ، وأن الجنة هى التى تصيب الناس من خير ونعمة وعافية ، وأن النار هى التى تصيب الناس من شر ومشقة وويلية .

العميرية

من غلاة الشيعة ، وهم أصحاب عيسى بن بيان العجلي ، وهى إحدى الفرق التى تفرعت عن الخطابية بعد قتل أبى الخطاب (انظر : الخطابية) ، وهم يسمون العميرية أو العجلية ، وكانوا قد نصبوا خيمة بكناسة الكوفة يجتمعون فيها على عبادة جعفر بن محمد الصادق ، فرقع خيبرهم إلى يزيد بن عمر بن هبيرة ، فأخذ عميرا فصلبه فى كناسة الكوفة .

العجالية

من غلاة الشيعة ، وهم أنفسهم فرقة العميرية (انظر : العميرية) .

المفضلية

من غلاة الشيعة ، تفرعوا عن الخطابية بعد أبي الخطاب (انظر : الخطابية) وقالوا إن الإمام بعده مفضل الصيرفي ، وكانوا يقولون بربوبية جعفر الصادق ، دون نبوته ، ونزالاته .

الفضحية

من الشيعة الإمامية ، قالوا : الإمامة بعد جعفر في ابنه عبد الله بن جعفر الألفطح ، وسمى بذلك لأنه كان أفتح الرأس ، وقال بعضهم كان أفتح الرجلين ، وقال بعض الرواة إنهم نسبوا إلى رئيس لهم من أهل الكوفة يقال له عبد الله بن فطيح .

وعبد الله الألفطح أخو إسماعيل بن أبيه وأمه ، وأمهما فاطمة بنت الحسين بنت الحسن بن علي ، وكان أكبر أولاد جعفر الصادق . وقد قالوا بإمامة عبد الله بن جعفر (الألفطح) لخليفته يروونه عن أبيه وعن جده أنهم قالوا : الإمامة في أكبر أولاد الإمام ، وأن جعفر الصادق قال : الإمام من يجلس مجلسي ، وهو الذي جلس مجلسه ، والإمام لا يفصله ولا يصلي عليه ولا يأخذ خاتمه ولا يواريه إلا الإمام ، وهو الذي تولى ذلك كله ودفع الصادق ودبحة إلى بعض أصحابه ، وأمره أن يدفنها إلى من يطلبها منه وأن يتخذها إماما وما طلبها منه أحد إلا عبد

الله ، ومع ذلك ما عاش بعد أبيه إلا سبعين يوماً ، ومات ، ولم يعقب ذكراً ، فلما مات بهذه الطريقة ارتاب تابعوه ، وأنكروا الروايات الكثيرة عن عبد الله بن الحسين ، ومحمد بن علي ، وجعفر بن محمد من أن الإمامة لا تكون في أخوين بعد الحسن والحسين ، ولا تكون إلا في الأعقاب وأعقاب الأعقاب على انقضاء الدنيا ، فرجع عامة الفطحية عن القول بإمامته سوى قليل منهم ، إلى القول بإمامة موسى بن جعفر ، وقد كانت جماعته من شيعة عبد الله قد رجعوا في حياته عن إمامته ، لروايات وقصوا عليها رويها عن جعفر أنه قال : إن الإمامة بعدى فى ابني موسى ، وأنه دل عليه وأشار إليه ، وروى بعضهم أن جعفر الصادق قال لابنه موسى : يا بني إن أخاك سيجلس مجلسي ويدعى الإمامة بعدى فلا تنازع ، ولا تتظلمن فإنه أول أهلى لحوقا بي .
والبعض يطلق على هذه الفرقة اسم الأفطحية .

الأفطحية

هم أنفسهم الفطحية من الشيعة الإمامية (انظر : الفطحية) .

الحمدية

الشيعة الذين ساقوا الإمامة إلى محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب (الملقب بالنفس الزكية) وذلك بعد وفاة أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (باقر العلم) (انظر : الباقية) وقد خرج محمد النفس الزكية بالمدينة ، وهزم أميرها ، وخرج أخوه إبراهيم بالبصرة داعياً إلى إمامة أخيه محمد ، فأرسل المنصور جيشاً قوامه أربعة آلاف رجل ، إلا أنه قاتلهم قتالاً شديداً حتى قتل ، وبعث برأسه إلى المنصور ، وكذلك قتل

إبراهيم بالبصرة ، وبعد قتل محمد بن عبد الله زعم البعض أنه القائم المهدي ، لأن رسول الله - ﷺ - قال : القائم المهدي اسمه اسمي ، واسم أبيه اسم أبي ، وهذا هو قول المغيرة أصحاب المغيرة بن سعد ، الذي زعم أنه رسول ونبي (انظر المغيرة)

الناوسية

من غلاة الشيعة الجعفرية ، زعموا أن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن محمد بن أبي طالب (الملقب بالصادق) حتى لم يمت ، ولا يموت حتى يظهر ويلى أمر الناس ، وهو القائم المهدي ، وزعموا أنه قال لهم : إن رأيتم رأسي قد أهوى عليكم من جبل فلا تصدقوا ، فإنني أنا صاحبكم ، صاحب السيف .

وأنه قال : إن جاءكم من يخبركم عنى أنه مرّضنى وغسلنى وكفّنى ودفتنى ، فلا تصدقوه فإننى صاحبكم .

وقيل إن الناوسية زعمت أن عليا باقى ، وستشرق الأرض عنه قبل يوم القيامة ليملأها عدلا ، وقد سموا بالناوسية نسبة إلى رجل يقال له ناووس ، وقيل نسبوا إلى قرية ناوسا .

الشميطية

من الشيعة الإمامية ، زعموا أن الإمام بعد جعفر الصادق هو ابنه محمد ، وذلك بزعم أن بعضهم روى لهم أن محمد بن جعفر دخل على أبيه - وهو صبي صغير - وكان يعدو فكبا فى قميصه ، ووقع لوجهه ، فقام إليه جعفر وقبله ، ومسح التراب عن وجهه ، ووضع عن صدره ، وقال : سمعت أبى يقول : إذا ولد لك ولد يشبهنى فسمه باسمى ، فهو شبيهى وشيئه رسول الله - ﷺ -

وعلى سنته ، فجعل هؤلاء الإمامة فى محمد بن جعفر ، وهذه الفرقة تسمى الشيعية لأن رئيسهم يقال له يحيى بن أبى شميطة ، والبعض يسميهم السميطة (بالسين) على أساس أن رئيسهم يقال له يحيى بن أبى السميطة .

السميطة

من الشيعة الإمامية ، وهم أنفسهم الشيعية أصحاب يحيى بن أبى الشميطة ، لكن البعض يسميهم السميطة لأن رئيسهم يقال له يحيى بن أبى السميطة (بالسين) والخلاف ظاهرى (انظر : الشميطة) .

الموسوية

ويطلق عليهم أحيانا المفضلية نسبة إلى المفضل بن عمر ، وهؤلاء قالوا إن الإمام بعد جعفر الصادق ابنه موسى بن جعفر ، وأنكروا إمامة عبد الله بن جعفر ، وكان من ضمن الموسوية عدد من وجوه أصحاب أبيه جعفر ، وهم الذين قالوا بإمامته ، وهو الإمام السابع عند الشيعة الاثنا عشرية ، وروت الموسوية عن جعفر الصادق أنه قال لبعض أصحابه : عد الأيام ، فعدها من الأحد حتى بلغ السبت ، فقال له : كم عدت ؟ فقال : سبعة : فقال جعفر : سبت السبوت ، وشمس الدهور ، ونور الشهود : من لا يلهو لا يلعب ، وهو سابعكم قائمكم هذا ، وأشار إلى ولده موسى الكاظم ، وروى أيضا أنه قال : إنه شبيه بعيسى عليه السلام .

ولما خرج موسى الكاظم وأظهر الإمامة ، نفاه هارون الرشيد من المدينة ، فحبسه عند عيسى بن جعفر ، ثم أرسله إلى بغداد ، فحبسه عند السندى بن

شاهك ، وقيل إن يحيى بن خالد بن برمك سمه فى رطب وعتب بعثهما إليه فقتله ، ثم أخرج ودفن فى مقابر قریش ببغداد ، واختلف الشيعة بعده ، فمنهم من توقف فى موته ، وقال لا ندرى أمات أم لم يمّت ، ويقال لهم (المبطورة) ومنهم من قطع بموته ويقال لهم (القطعية) ومنهم من توقف عليه وقال لم يمّت وسيخرج بعد الغيبة ، ويقال لهم (الواقفة) .

المفضلية

هم الشيعة القائلين بإمامة موسى بن جعفر (الكاظم) ، وكان ممن اجتمع عليه بعد موت أبيه جعفر الصادق ، المفضل بن عمر ، فسموا المفضلية ، وهم أنفسهم الموسوية (انظر : الموسوية) .

والمفضلية كذلك إحدى الفرق التى تفرعت عنها فرقة الخطائية ، وكانوا يزعمون أن الإمام بعد أبى الخطاب هو مفضل الصيرفى ، وكانوا يقولون بربوبية جعفر (انظر : الخطائية)

القطعية

فرقة من الشيعة الإمامية الذين قالوا بإمامة موسى (الكاظم) بن جعفر الصادق ، فأقروا بموته فى حبسه عند السندى بن شاهك وأن يحيى بن خالد البرمكى سمّه فى رطب وعتب بعثهما إليه فقتله أيام هارون الرشيد ، وأن الإمامة بعد موسى آلت إلى على بن موسى (الرضا) ثامن الأئمة الاثنى عشر . فسميت هذه الفرقة القطعية لأنها قطعت على وفاة موسى بن جعفر ، وعلى إمامة ابنه بعده (انظر : الموسوية) .

الموسوية الواقعة

من الشيعة الذين قالوا بإمامة موسى بن جعفر الصادق بعد أبيه ، وبعد موت موسى زعموا أنه لم يمّت ، وأنه حي لا يموت حتى يملك شرق الأرض وغربها ، وأنه القائم المهدي ، وزعموا أنه لما خاف على نفسه القتل خرج من الحبس نهرا ولم يره أحد ، وأن السلطان وأصحابه ادعوا موته وموهوا على الناس ، وقال بعضهم إنه القائم وقد مات ، ولا تكون الإمامة لغيره حتى يرجع ، فيقوم ويظهر ، واعتلوا في ذلك بروايات عن أبيه أنه قال : سمي القائم لأنه يقوم بعدما يموت . والبعض زعم أن أباه قال : إن فيه شيئا من عيسى بن مريم ، وهؤلاء سموا الواقعة لوقوفهم على موسى بن جعفر أنه الإمام القائم ، ولم يأتوا بعده بإمام ، ولم يتجاوزوه إلى غيره ، والبعض يلقبهم (بالمطورة) (انظر : الموسوية والمطورة والبشيرة) .

المطورة

فرقة من الشيعة القائلين بإمامة موسى (الكاظم) بن جعفر الصادق سابع الأئمة الاثني عشر ، فلما مات موسى ، زعموا أنه لم يمّت ، ووقفوا على موسى بن جعفر أنه الإمام القائم ، ولم يأتوا بعده بإمام ، فسموا الواقعة (انظر : الموسوية الواقعة) ، وقد لقب الواقعة - بعض مخالفهم من قالوا بإمامة عليّ الرضا بن موسى - بالمطورة ، فغلب عليهم هذا الاسم ، وكان سبب ذلك أن عليّ بن إسماعيل الميثمي ، ويونس بن عبد الرحمن قد عقدا مناظرة بينهما ، فقال الميثمي ليونس بن عبد الرحمن ، وقد اشتد بينهما الكلام : ما أنتم إلا كلاب مطورة ، وهو يريد بقوله أنهم أنتم من الجيف ، فلزمهم هذا اللقب ، فهم يعرفون به ، لأنه إذا قيل للرجل أنه مطور كان يُعرف أنه من الواقعة على موسى بن جعفر خاصة .

البشيرية

من غلاة الشيعة ، أصحاب محمد بن بشير ، كان يدعى القول بالعرف على أبي الحسن موسى بن جعفر ، وأن موسى بن جعفر هو الله ، كان ظاهرا بين الخلق يراه الخلق جميعا ، ثم حجب الخلق جميعا عن إدراكه - رغم أنه موجود - وأنكروا إمامة أبي الحسن على الرضا ، وكذبوا دعوته في الإمامة ، وادعى محمد بن بشير - ومن تابعه - أنه يرى موسى بن جعفر ولم يحجب عنه ، وأنه يراه في كل وقت ويشافهه بالأمر والنهي ، وادعى النبوة لنفسه ، وأتى بشعبذة كان يستعملها ، وحيل أحسنها ، فمال إلى بذلك طائفة وصدقوه وقالوا بنبوته ، فكان يدخل أصحابه البيت ويقول لهم أريكم صاحبكم (يقصد موسى بن جعفر) حيث جسد له تمثالا يشبهه فكان يطويه وإذا نفخ فيه أقامه ، فيزيهم عن طريق هذه الحيلة أنه يكلمه ويتابعه حتى أفضل خلقا كثيرا ، ووافقوا الخمسة والعلباية في الإباحات وتعطيل الفرائض (انظر : الخمسة والعلباية)

الأحمدية

الشيعة القائلون بإمامة أحمد بن موسى بن جعفر ، وقطعوا عليه ، وادعوا أن أباه (موسى الكاظم) أوصى إليه وإلى أخيه علي الرضا ، وأجازوا الإمامة في أخوين ، وقالوا إن أباه جعله الوصي بعد علي الرضا ، والسبب في القول بإمامة أحمد بن موسى ، أن أخاه علي الرضا توفي وابنه محمد ابن سبع سنين ، فاستصوبه واستصغروه ، وقالوا : لا يجوز أن يكون الإمام إلا بالغا ، ولو جاز أن يأمر الله عز وجل بطاعة غير بالغ ، لجاز أن يكلف الله غير بالغ .

المؤلفة

من الشيعة ، وقفوا على إمامة موسى الكاظم بن جعفر الصادق (انظر : الموسوية والموسوية الواقفة) ، لكنهم رجعوا وقطعوا على إمامة علي الرضا بن موسى الكاظم . فلما توفى الرضا رجعوا إلى القول بالوقف على موسى الكاظم .

المحذثة

فرقة من الشيعة ، كانوا من أهل الإرجاء ، وأصحاب الحديث ، وأظهروا التشيع ، ودخلوا في القول بإمامة موسى بن جعفر ، وبعده بإمامة علي بن موسى ، وذلك عندما أظهر المأمون فضله وعقد على الناس بيعته ، فصار هؤلاء شيعة رغبة في الدنيا وتصنعها ، فلما مضى على الرضا بن موسى رجعوا إلى ما كانوا عليه .

المفوضة

من الشيعة الغالية ، زعموا أن الواحد الأزلي أقام شخصا واحدا كاملا ، لا زيادة فيه ولا نقصان ، فقوض إليه التنبير والخلق ، فهو محمد ، وعلى ، وفاطمة ، والحسن ، والحسين ، وسائر الأنبياء ، ومعناهم واحد ، وأبطلوا الولادات ، وأسقطوا عن أنفسهم طلب الواحد الأزلي الذي أقام هذا الواحد الكامل الذي فوض إليه وهو محمد ، وأنه الذي خلق السماوات والأرضين والجبال والإنس ، والجن والعالم بما فيه .

العلائية

من غلاة الشيعة ، أصحاب العلباء بن ذراع الدوسى ، قالوا : إن عليا هو الرب الخالق ظهر بالعلوية الهاشمية ، وأظهر وليه وعبد ورسوله بالمحمدية ، فوافقوا الخمسة فى أربعة أشخاص ، شخص على ، وفاطمة ، والحسن ، والحسين ، والحقيقة شخص على ، لأنه أول هذه الأشخاص فى الإمامة ، وأنكروا شخص محمد وزعموا أن محمدا - ﷺ - عبد لعلى ، وعليا الرب .

الذمية

من غلاة الشيعة ، زعموا أن عليا هو الذى بعث محمد - ﷺ - ، وكانوا يقولون بدم محمد - ﷺ - بزعم أنه بُعث ليدعو إلى على فدعا إلى نفسه .

العينية

من غلاة الشيعة ، قالوا بالهية كل من محمد - ﷺ - وعلى - رضى الله عنه - إلا أنهم يقدمون عليا فى أحكام الإلهية ، وكانوا يرمزون لعلى بحرف العين لنا سموا العينية .

الميمية

من غلاة الشيعة ، قالوا بالوهية محمد - ﷺ - وعلى - رضى الله عنه -

، ويفضلون محمد في الإلهية ، وكانوا يرمزون لمحمد - ﷺ - بحرف الميم ،
فسموا الميمية .

الغرابية

من غلاة الشيعة ، وزعموا أن الله سبحانه وتعالى أرسل جبريل بالرسالة إلى
على - رضى الله عنه - إلا أنه أخطأ ونزل بالرسالة على محمد - ﷺ - وذلك
لقوة الشبه بينه وبين على - رضى الله عنه - فكانوا يقولون : كان أشبه به من
الغراب بالغراب .

السلمانية

فرقة من غلاة الشيعة ، ادعوا التشيع في الظاهر واستبطنوا المجوسية ،
فزعموا أن سلمان الفارسي هو الرب ، وأن محمدا - ﷺ - داع إليه لم يزل
يظهر نفسه لأهل كل دين .

الكيالية

من غلاة الشيعة ، وهم أتباع أحمد بن الكيال ، وكان من دعاة أحد أهل
البيت بعد جعفر الصادق ، وكان يخلط بعض الكلمات العلمية بفكره الفاسد حتى
يظنه السامع أنه صاحب علم . ولما وقفوا على بدعته تبرأوا منه ، ولعنوه وأمروا
شيعتهم بمنايذته وترك مخالطته ، ولما عرف الكيال ذلك منهم صرف الدعوة إلى
نفسه ، وادعى الإمامة أولا ، ثم ادعى أنه القائم ثانيا .

والإمام عنده هو كل من قدّر الآفاق على الأنفس ، وأمكنه أن يبرر نعمائه ،
عالم الآفاق ، وهو العالم العلوى ، وعالم الأنفس ، وهو العالم السفلى .

أما القائم ، فهو كل من قرر الكل فى ذاته ، وأمكنه أن يبين كل كلى فى
شخصه المعين الجزئى . . قال : ولم يوجد فى زمن من الأزمان أحد يقرر هذا
التقرير إلا أحمد الكيال ، فكان هو القائم .

ويقسم الكيال المعوالم إلى ثلاثة أقسام : العالم الأعلى ، والعالم الأدنى ،
والعالم الإنسانى . وأثبت فى العالم الأعلى خمسة أماكن ، الأول : مكان
الأمكن ، وهو مكان فارغ ، لا يسكنه موجود ، وهم محيط بالكل ، والعرش
الوارد بالشرع عبارة عنه ، والثانى : مكان النفس الأعلى ، والثالث : مكان النفس
الناطقة ، والرابع : مكان النفس الحيوانية ، والخامس : مكان النفس الإنسانية .

قال : وأرادت النفس الإنسانية الصعود إلى عالم النفس الأعلى ، فصعدت ،
وخرقت المكانين : الحيوانية والناطقة ، فلما قربت من الوصول إلى عالم النفس
الأعلى ، كلت وانحسرت ، وتحيرت ، وتمعنت ، واستحالت أجزاءها ، . .
فأهبطت إلى العالم السفلى ، ومضت عليها أكوار وأدوار ، وهى فى تلك الحالة
من العفونة والاستحالة ، ثم ساحت عليها النفس الأعلى وأفاضت عليها من
أنوارها جزءا ، فحدثت التراكيب فى هذا المعالم ، وحدثت السماوات ،
والأرض ، ووقعت فى بلايا هذا التركيب : تارة سرورا ، وتارة فرحا ، وتارة
ترحا ، وطورا سلامة وعافية ، وطورا بلية ومحنة ، . . حتى يظهر القائم ،
ويردها إلى حال الكمال ، وتنحل التراكيب ، وتبطل المتضادات ويظهر الروحانى
على الجسمانى ، وما ذلك القائم إلا : أحمد الكيال .

وقال : إن اسم (أحمد) مطابق للعوالم الأربعة ، فالآلاف من اسمه ، فى
مقابلة النفس الأعلى ، والحاء فى مقابلة النفس الناطقة ، والميم فى مقابلة النفس
الحيوانية ، والدال فى مقابلة النفس الإنسانية . قال : والعوالم الأربعة هى المبادئ
والبساط ، وأما مكان الأماكن فلا وجود فيه البتة .

وقال : إن البارئ تعالى إنما خلق الإنسان على شكل اسم (أحمد) ، فالقائمة

مثل الألف ، واليدان مثل الحاء ، والبطن مثل الميم ، والرجلان مثل الدال .
ومن أعجب ما قال : إن الأنبياء هم قادة أهل التقليد ، وأهل التقليد عميان ،
والقائم قائد أهل البصيرة ، وأهل البصيرة أولو الألياب ، وإنما يحصلون البصائر
بمقابلة الآفاق والأنفس .

إذن فمنهج أحمد الكيال - الخرافى - باختصار : هو عبارة عن مقابلة الآفاق
بالأنفس ، ومقابلة حروف اسمه بالآفاق والموجودات ، وهى - كما قال
الشهرستانى - من أحسن المقالات ، وأوهى المقابلات ، بحيث لا يجوز العاقل أن
يسمعها ، فكيف يرضى أن يعتقدها .

الهشامية

فرقة من الشيعة الغالية ، أصحاب الهشامين : هشام بن الحكم ، صاحب المقالة فى التشبيه ، وهشام بن سالم الجوالقي ، الذى صار على نهج ابن الحكم . وكان هشام بن الحكم من متكلمى الشيعة ، وجدت بينه وبين أبى الهذيل العلاف المعتزلى مناظرات فى علم الكلام ، منها فى التشبيه ، ومنها فى تعلق علم البارى تعالى .

وكان هشام بن الحكم يقول : إن بين معبوده وبنى الأجسام تشابها ما ، بوجه من الوجوه ، ولولا ذلك لما يشبه شيئا . وقال : إنه جسم ذو أبعاد له قدر من الأقدار ولكن لا يشبه شيئا من المخلوقات ، ولا يشبهه شيء .

ونقل عنه أنه قال : إن البارى - سبحانه وتعالى - سبعة أشبار بشر نفسه ، وأنه فى مكان مخصوص وجهة مخصوصة ، وأنه يتحرك ، وحركته فعله ، وليست من مكان إلى مكان ، وقال : هو متناه بالذات غير متناه بالقدرة ، وإنه تعالى مماس لعرشه ، لا يفضل منه شيء عن العرش ، ولا يفضل من العرش شيء منه . ومن مذهب هشام بن الحكم أنه قال : لم يزل البارى تعالى عالما ، بنفسه ، ويعلم الأشياء بعد كونها ، بعلم لا يقال فيه إنه محدث ، أو قديم لأنه صفة ، والصفة لا توصف ، ولا يقال فيه إن العلم هو الله ، أو غيره ، أو بعضه .

وليس قوله فى القدرة والحياة كقوله فى العلم ، إلا أنه لا يقول بحدوثهما ، قال : ويريد الأشياء ، وإرادته حركة ، ليست هى عين الله ، ولا هى غيره . وقال فى كلام البارى تعالى : إنه صفة للبارى تعالى ، ولا يجوز أن يقال : هو مخلوق أو غير مخلوق .

وغلا هشام بن الحكم فى حق على - رضى الله عنه - حتى قال : إنه إله واجب الطاعة .

ومن مناظراته مع أبى الهذيل العلاف أنه قال : إنك تقول : البارى تعالى عالم بعلم ، وعلمه ذاته ، فيشارك المحدثات فى أنه عالم بعلم ، ويختلف عنها فى أن علمه ذاته ، فيكون عالما لا كالعالمين ، فلم لا تقول إنه جسم لا كالأجسام ، وصورة لا كالصور ، وإنه قدر لا كالأقدار . . . إلى غير ذلك ؟؟ فالزم العلاف أن يقول بالتشبيه .

وقال هشام بن سالم الجواليقي إنه تعالى على صورة إنسان ، أعلاه مجوف ، وأسفله مصمت ، وهو نور ساطع يتلألأ ، وله حواس خمس ، ويد ، ورجل ، وأنف ، وأذن ، وعين ، وفم ، وله قوة سوداء ، هى نور أسود ، لكنه ليس بلحم ، ولا دم .

وقال : الاستطاعة بعض المستطيع ، وقد نقل عنه : أنه أجاز المعصية على الأنبياء ، مع قوله بعصمة الأئمة ، ويفرق بينهما بأن النبى ، ينه على وجه الخطأ ، فيتوب منه ، والإمام لا يوحى إليه ، فتجب عصمته ، وروى عن هشام بن سالم أنه أمسك عن الكلام فى الله .

الزارية

فرقة من الشيعة ، أتباع زارة بن أعين ، وكان من أصحاب جعفر الصادق ، وبعد وفاة جعفر كان عن قالوا بإمامة موسى الكاظم ، وقيل إنه كان يقول بإمامة عبد الله (الأفتح) بن جعفر ، فكان ينتمى إلى الفطحية ، فلما فاضحه فى مسائل ولم يجده بها ملأيا رجع إلى موسى بن جعفر ، وقيل أيضا : إنه لم يقل بإمامته ، إلا أنه أشار إلى المصحف ، وقال : هذا إمامى ، وإنه كان قد التوى على عبد الله بن جعفر بعض الالتواء .

وحكى عن الزارية : أن المعرفة ضرورية ، وأنه لا يسع جهل الأئمة ، فإن معارفهم كلها فطرية ضرورية ، وكل ما يعرفه غيرهم بالنتظر فهو عندهم أركى ضرورى ، وفطرياتهم لا يدركها غيرهم .

وقيل إن زرارة وافق هشام بن الحكم فى حدوث علم الله تعالى ، وزاد عليه بحدوث قدرته ، وحياته وسائر صفاته ، وأنه لم يكن قبل حدوث هذه الصفات عالما ، ولا قادرا ، ولا حيا ، ولا سميعا ، ولا بصيرا ، ولا مريدا ، ولا متكلما . (انظر : الهشامية) .

الحكمة

الشيعة أصحاب هشام بن الحكم ، وهم أنفسهم الهشامية . (انظر : الهشامية) .

النعمانية

الشيعة أتباع محمد بن النعمان أبى جعفر الأحول ، والملقب بشيطان الطاق ، لنا يطلق عليهم الشيطانية ، والشيعة تقول : هو مؤمن الطاق .

وهو تلميذ الباقر محمد بن على بن الحسين - رضى الله عنه - وأفضى إليه أسراراً من أحواله وعلومه ، وكان من القائلين بإمامة موسى بن جعفر .

وكان يقول : إن الله عالم فى نفسه ، ليس بجاهل ، ولكنه إنما يعلم الأشياء إذا قدرها وأرادها ، فأما من قبل أن يقدرها ويريدها فمحال أن يعلمها ، لا لأنه ليس بعالم ، ولكن الشيء لا يكون شيئا حتى يقدره وينشئه بالتقدير ، والتقدير عند الإرادة ، والإرادة فعله تعالى .

قال : إن الله تعالى نور على صورة إنسان ربانى ، ونفى أن يكون جسما ، لكنه قال : قد ورد فى الخبر " إن الله خلق آدم على صورته " ، أو " على صورة الرحمن " ، فلا بد من تصديق الخبر .

وقد صَنَّف النعمان كتباً جمة للشيعة، منها: (افعل لم فعلت) ومنها (افعل لا تفعل) وذكر فيها أن كبار الفرق أربعة، الفرقة الأولى : القلرية، والثانية: الخوارج، والثالثة: العامة، والرابعة: الشيعة، ثم عين أن الشيعة هي الفرقة الناجية في الآخرة، وذكر عنه أنه أمسك عن الكلام في الله تعالى، وروى: أنه سئل عن قوله تعالى: ﴿وَأَنۢ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُتَّبَعُ﴾ [النجم : 42] قال: إذا بلغ الكلام إلى الله تعالى، فأمسكوا .

الشيطنية

فرقة من الشيعة ، أتباع محمد بن النعمان أبي جعفر الأحول ، والملقب بشيطان الطاق ، وهم أنفسهم النعمانية (انظر : النعمانية) .

اليونسية

من غلاة الشيعة ، أصحاب يونس بن عبد الرحمن القسبي مولى آل يقطين . وهو من مشبهة الشيعة ، زعم أن الملائكة تحمل العرش ، والعرش يحمل الله تعالى ، إذ قد ورد في الخبر : أن الملائكة تقفز أحياناً من وطأة عظمة الله تعالى على العرش .

الكاملية

من غلاة الشيعة ، أصحاب أبي كامل ، أكفروا جميع الصحابة بتركها بيعة على - رضئ الله عنه - ، وأكفروا علياً بتركه الوصية ، وتخليته عن الولاية ،

وتركه القتال على ما عهد إليه رسول الله - ﷺ - وزعموا أنه أسلم بعد كفره لما حارب معاوية وقاتله ، وكفروا من لم يقاتل مع علي وترك نصرته ، فنجم عندهم كفار ، وعلى - رضى الله عنه - ثابت ، راجع إلى الإسلام ، وكذلك من قاتل معه معاوية .

ومن مذهب أبى كامل : أن الإمامة نور يتناسخ من شخص إلى شخص ، وذلك النور فى شخصين يكون نبوة ، وفى شخص يكون إمامة ، وربما تناسخ الإمامة فتصير نبوة .

النميرية

من غلاة الشيعة ، أصحاب محمد بن نصير النميرى ، ويطلق عليها البعض اسم النصيرية ، ومحمد بن نصير هذا كان يدعى أنه نبي بعثه أبو الحسن على بن محمد (الهادى) عاشر الأئمة الاثنى عشر وكان يقول بالتناسخ ويغلو فى أبى الحسن ، ويقول فيه بالربوبية ، ويقول بالإباحة للمحارم ويحلل نكاح الرجال بعضهم بعضا فى أدبارهم ، ويزعم أن ذلك من التواضع والتذلل ، وأن الله عز وجل لم يحرم شيئا من ذلك ، وكان يقوى أسباب هذا النميرى (محمد بن موسى بن الحسن بن الفرات) فلما توفى النميرى قيل له فى علته - وقد كان اعتقل لسانه : لمن يكون هذا من بعدك ؟ فقال بلسان ملجلج : لأحمد ، فلم يدروا من هو ، فافترقوا من بعده ثلاث فرق ، فرقة قالت : إنه أحمد ابنه ، وفرقة قالت : هو أحمد بن محمد بن موسى بن الفرات ، وفرقة قالت : هو أحمد بن أبى الحسين بن محمد بن بشر بن زيد ، فافترقوا ولم يرجعوا إلى شىء .

النصيرية

من غلاة الشيعة ، قالوا بنوة رجل يقال له محمد بن نصير النميرى ، وهم أنفسهم فرقة النميرية (انظر : النميرية) .

العلويون

فرقة من الشيعة الإمامية ، ويطلق عليهم البعض اسم (النصيرية) نسبة إلى أبو شعيب محمد بن نصير النميرى وهو باب الإمام حسن العسكرى الإمام الحادى عشر عند الاثنى عشرية ، ويقال : إن تسمية (النصيرية) إنما جاءت نسبة إلى جبل النصيرة الذى عاش فيه العلويون لفترة طويلة . وقد تنسب بعض عشائر العلويين إلى الجلد مثل : النواصرة ، وينسبون إلى جددهم ناصر ، والمهالبة وينسبون إلى المهلب بن أبى صفرة ، والجسهيية وينسبون إلى الأمير جهينة البغدادي . وقد ينسبون إلى المكان الذى يقيمون فيه ، كالرشاونة نسبة إلى قرية الرشية فى جبل الشعرا ، الجردية نسبة إلى جرود الجبال التى سكنوها ، والفقاورة نسبة إلى قرية فقرو جنوبى مصياف ، وبعض العشائر تنسب إلى مبدأ أو عقيدة آمنوا بها ، كعشيرة الغيبة الذين رضوا بما كتب عليهم فى الغيب وانقادوا للمقادير .

ويجدر بنا عند الحديث عن عقيدة العلويين أن نفرق بين عقيدة الغلاة وعقيدة المعتدلين .

والغلاة منهم تأثروا بالمجوس ومالوا إلى عقيدة التثليث المسيحية ، فهم يؤلفون ثلوثاً من على بن أبى طالب - رضى الله عنه - ومحمد - ﷺ - وسلمان الفارسى يرمزون إليه ب (ع م س) ، وحرف العين هو المعنى ، والمعنى هو الغيب المطلق ، أى الله ، والميم هو الاسم وهو صورة المعنى الظاهر ، أما حرف السين فهو

الباب وهو طريق الوصول للمعنى . والغلاة يحتفلون بالأعياد المسيحية والأعياد الإسلامية ، كما يحتفلون ببعض الأعياد الفارسية .

وهم يقولون بالحلول ويؤلهون على بن أبى طالب - رضى الله عنه - وهم لا يؤولون الآيات الكريمة لإثبات تلك الألوهية ، بل يقومون بتحريفها .

أما المعتدلون منهم فهم شيعة إمامية ، وقد أعلنوا سنة 1937 م براءتهم من كل ما يخالف العقيدة الإسلامية ، حتى إن البعض منهم يعترف بفضل الصحابة والخلفاء الراشدين - أبو بكر وعمر وعثمان - فيها هو المكزون السنجاري أحد أمراء العلويين ومتصوف شيوخهم وكبير شعرائهم والذي توفي سنة 638 هـ يقول فى أحد أشعاره :

بابى عدى وابنه نلت المنى	وغدوت من بعد الجهالة موقنا
بعقيدة بكرية عمرية	منالى إذا غيرى انثنى عنها انثنا
ونور هديهما هديت إلى الهدى	فعليهما منى التحية والسنا
إنى بدينهما وإن رُغمَ العنا	أمسيت من دون الورا متدينا
ويستة لله عثمانية	فاز امرؤ أمسى بها متسننا

ويختلف العلويون عن الإمامية فى أنهم لا يجيزون زواج المتعة ، ولا يجوز للعلوى أن يتزوج كناية ، والأثنى عندهم لا تراث إذا كان لها إخوة ذكور ، فقواعد الإرث عندهم من قبيل السنة ، ولكن قد تعطى المرأة شيئاً من التركة على سبيل المساعدة لا على سبيل الإرث .

الإسحاقية

من غلاة الشيعة ، أصحاب إسحق بن زيد الخارث ، وقد أثبتوا على بن أبى طالب (رضى الله عنه) شركة فى النبوة ، استناداً إلى قوله - ﷺ - : " فيكم

من يقاتل على تأويله ، كما قاتلت على تنزيله ، ألا وهو خاصف النعل " فعلم التأويل ، وقتال المنافقين ، وقلع على باب خير لا بقوة جسدية ، من أدل الدليل على أن فيه جزءا إلهيا ، ومن هذا قول على - رضى الله عنه - : " أنا من أحمد كالضوء من الضوء " يعنى لا فرق بين النورين ، إلا أن أحدهما سابق ، والثانى لاحق به تال له .

الإسماعيلية الخالصة

زرعوا أن الإمام بعد جعفر الصادق ابنه إسماعيل بن جعفر ، وأنكروا موت إسماعيل فى حياة أبيه ، فقالوا لم يموت ، ولكنه أظهر موته تقية عليه حتى لا يقصد بالقتل . ولهذا القول - عندهم - دلالات منها أن محمداً - وهو أخوه لأمه - وقد كان صغيرا مضى إلى السرير الذى كان إسماعيل نائما عليه ، ورفع الملاءة ، فأبصره وقد فتح عينيه ، فعاد إلى أبيه مفزعا ، وقال : عاش أخى ، عاش أخى . . قال والده : إن أولاد الرسول - ﷺ - كذا تكون حالهم فى الآخرة . ومن الدلالات كذلك الإشهاد على موته وكتابة محضر بذلك ، ولم يعهدوا ميتا سجل على موته ، ولما بلغ أبو جعفر المنصور أن إسماعيل بن جعفر رثى بالبصرة ، وقد مر على سقعد فدعا له فبرئ يأذن الله تعالى ، بعث المنصور إلى الصادق : أن إسماعيل بن جعفر فى الأحياء ، وأنه رثى بالبصرة ، فأنفذ إليه السجل ، وعليه شهادة عامله بالمدينة تفيد بموت إسماعيل ، فكل هذا جعلهم يشكون فى موته . وزرعوا أن إسماعيل لا يموت حتى يملك الأرض ، وأنه هو القائم لأن أباه أشار إليه بالإمامة بعده ، والإمام لا يقول إلا الحق .

السبعية

اسم أطلق على الشيعة الإسماعيلية ، سموا بذلك لأنهم توقعوا عند الإمام

السابع ، وهو عندهم إسماعيل بن جعفر ، أو محمد بن إسماعيل بن جعفر ، لأن إسماعيل مات في حياة أبيه ، فالأئمة عندهم سبعة ، لأن رقم سبعة عندهم له نوع من التقديس الخاص ، فأولو الأمر عندهم سبعة : نوح ، وإبراهيم ، وموسى ، وعيسى ، ومحمد - ﷺ - ، ومحمد بن إسماعيل ، وذلك على مضي أن السماوات سبع ، وأن الأرضين سبع ، وأن الإنسان بذنه سبعة : يده ، ورجلاه ، وظهره ، وبطنه ، وقلبه ، وأن رأسه سبعة : عينيّه ، وأذناه ، ومنخاراه ، وفمه ، ولسانه ، والأئمة سبعة كذلك .

الإسماعيلية الواقعة

من الشيعة ، زعموا أن الإمام بعد جعفر الصادق ابنه إسماعيل بن جعفر ، نص عليه باتفاق من أولاده ، إلا أنهم اختلفوا في موته في حال حياة أبيه ، فمتهم من قال : لم يمت ، إلا أنه أظهر موته تقية من خلفاء بني العباس ، وأنه عقد محضرا وأشهد عليه عامل المنصور بالمدينة ليثبت وفاته ، وهذا التشدد من جعفر الصادق يستدلون منه على عدم موته ، ومنهم من قال موته صحيح ، والنص لا يرجع القهقري ، والفائدة في النص بقاء الإمامة في أولاد المنصوص عليه ، دون غيرهم ، فالإمام بعد إسماعيل : محمد بن إسماعيل ، وهؤلاء يقال لهم المباركية ، ثم منهم من وقف على محمد بن إسماعيل وقال برجعته بعد غيبته .

فمذهب الإسماعيلية الواقعة ، الوقف على إسماعيل بن جعفر ، أو محمد بن إسماعيل .

المباركية

من الشيعة الإسماعيلية ، زعموا أن الإمام بعد جعفر الصادق هو محمد بن

إسماعيل بن جعفر ، وقالوا إن الأمر كان لإسماعيل فى حياة أبيه ، فلما توفى قبل أبيه جعل جعفر الصادق الأمر لمحمد بن إسماعيل ، وكان الحق له ، ولا يجوز غير ذلك لأن الإمامة لا تنتقل من أخ إلى أخ بعد الحسن والحسين ، ولا تكون إلا فى الأعقاب ، ولم يكن لأخوى إسماعيل (عبد الله وموسى) فى الإمامة حق ، كما لم يكن لمحمد بن الحنفية فيها حق مع على بن الحسين ، وسميت هذه الفرقة المباركية نسبة لرئيس لهم يسمى المبارك يقال إنه مولى إسماعيل بن جعفر .

وتشعبت من المباركية فرقة تسمى القرامطة نسبة إلى رئيسهم المسمى قرمطوية ، وكانوا فى الأصل على مقالة المباركية ثم خالفوهم .

القرامطة

فرقة من الشيعة الإسماعيلية ، كانوا على مقالة المباركية ثم خالفوهم (انظر : المباركية) ، وقد ظهرت حركة القرامطة بالكوفة سنة 278هـ ، جاء فى تاريخ الطبرى : " كان ابتداء أمر القرامطة قلدوم رجل من ناحية خوزستان إلى سواد الكوفة ، وقد أظهر الزهد والتقشف ، وكان يكثر الصلاة ، فأقام على ذلك مدة ، فكان إذا قعد إليه إنسان ذاكره فى أمر الدين ودهنه فى الدنيا ، وأعلمه أن الصلاة المفترضة على الناس خمسون صلاة فى كل يوم وليلة ، ثم أعلمهم أنه يدعو إلى إمام من أهل بيت الرسول - ﷺ - ، ثم مرض فمكث مطروحا على الطريق ، وكان فى القرية رجل يحمل على أثار ، وكان أحمر العينين شديدة حمريتهما ، وكان أهل القرية يسمونه (كرميته) وهو بالنبطية أحمر العينين ، فحمل كرميته هذا الرجل العليل إلى منزله ، وأقام عنده حتى برأ ، ثم كان يأوى إلى منزل كرميته يدعو أهل القرية إلى مذهبه ، وكان يأخذ من الرجل إذا دخل دينه دينارا ويزعم أنه يأخذ ذلك للإمام ، واتخذ منهم اثني عشر تقيا ، أمرهم أن يدعوا الناس إلى دينهم ، وقال لهم : أنتم كحوارى عيسى ابن مريم ، فلما وجد أمير

الناحية أن الناس لا يعملون ، وعلم أنهم اشتغلوا بالخمسين صلاة عن أنفسهم ، أمر بالرجل فحبه في بيت وأفل على الباب ، ووضع المفتاح تحت وسادته ، وتشاغل بالشرب ، وسمع بعض من في داره من الجوارى بقصته فرقت له ، فلما نام أخذت المفتاح من تحت وسادته ، وفتحت الباب وأخرجته ، وأقفلت الباب ، وردت المفتاح إلى موضعه ، فلما أصبح الأمير دعا بالمفتاح ففتح الباب فلم يجده ، وانتشر الخبر ، وفتن به أهل تلك الناحية ، وسألوه عن قصته فقال : ليس يمكن أحدا أن يبدئ بسوء ، ثم خاف على نفسه فهرب ، فخرج إلى ناحية الشام فلم يعرف له خبر ، وسمى باسم الرجل الذي كان في منزله صاحب الأثوار كرميته ، ثم خفف فقالوا : قرمط .

وقيل : إن قرمط هذا رجل من سواد الكوفة ، كان يحمل غلات السواد على أثوار له ، وكان يسمى حمدان بن الأشعث ، ويلقب بقرمط .

وقد بدأت حركة القرامطة على يد عبد الله بن ميمون القلاح ، وكان ينشر مبادئ الإسماعيلية في جنوب فارس سنة 260 - ، وكان حمدان قرمط هو الداعي إلى الدعوة في الكوفة ، وذكر السيوطي أن الدعوة ظهرت في الكوفة سنة 278 هـ ، وكانوا يدعون أنه لا غسل من الجنابة ، وأن الخمر حلال ، ويزيدون في أذانهم ' وأن محمد بن الحنفية رسول الله ' وأن الصوم في السنة يومان : يوم النور ، ويوم المهرجان ، وأن الحج والقبلة إلى بيت المقدس .

وفي سنة 286 هـ ظهر بالبحرين سعيد الجنابي فاجتمع إليه جماعة من الأعراب والقرامطة ، وكثر أصحابه وقوى أمره ، فقتل من حوله من أهل القرى ، ووصل نواحي البصرة حتى اضطرب الخليفة - المعتصم بالله - إلى بناء سور يحيط بمدينة البصرة ، بلغت تلكتته أربعة عشر ألف دينار .

وكان زكرويه يرسل أبناءه إلى الأمصار ، وكانوا يدعون أنهم من العلويين من آل البيت وأنهم خائفون من السلطان ، فادعى يحيى بن زكرويه أنه عبد الله بن محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق ، وأن له مائة ألف تابع ، وأن ناقته التي يركبها مأمورة ، وأنهم إذا اتبعوها في مسيرها ظفروا ، وأظهر عضدا له ناقصة ،

وذكر أنها آية ، فأنحاز إليه جماعة من أهل الشام ، وكان يلقب نفسه بالشيخ ، وقتل سنة 289هـ ، وقيل سنة 290هـ .

قام بالامر بعد يحيى بن زكرويه أخوه الحسين بن زكرويه ، وأظهر شامة في وجهه كان يدعى أنها آيته ، لذا كان يلقب بصاحب الشامة ، وكان يسانده ابن عمه عيسى بن مهرويه ، وزعم أن لقبه المدثر ، وأنه المعنى فى السورة ، وقتل الاثنان سنة 291هـ .

وفى سنة 317 - قام سليمان بن الحسن بن بهرام ، المعروف بأبى طاهر - وهو ابن سعيد الجنائى - قام بقتل الحجيج فى المسجد الحرام قتلا ذريعا ، وطرح القتلى فى بئر زمزم ، واقتلع الحجر الأسود ، وبقى الحجر الأسود عندهم حتى أعيد سنة ثلاثمائة و ثلاثين أيام خلافة المطيع ، وقيل إنه أعيد سنة 393هـ .

وبعد موت سليمان آل الأمر إلى أخيه الحسن ، الذى ملك دمشق سنة 357هـ، وعزم القرامطة على غزو مصر ، إلا أن النصر كتب للعبيديين (الفاطميين) ، ثم أخذ لمحهم فى الافول حتى انتهت دولتهم .

وكان من مذهب القرامطة ، أن النبى - ﷺ - انقطعت عنه الرسالة فى حياته فى اليوم الذى أمر فيه بنصب على بن أبى طالب - رضى الله عنه - للناس بغدير خم ، فصارت الرسالة فى هذا اليوم إلى على ، وكانوا يقولون بشيوع العلاقات النسائية ، فالزوج لا يصح له أن يحجب زوجه عن أخيه ، لأن هذا يؤدى إلى شيوع الكراهية !!

وكانوا يزعمون أن القرآن : هو تعبير محمد - ﷺ - عن المعارف التى فاضت عليه ومركب من جهته وسمى كلام الله مجازا .

الفاطميون

من الشيعة الإسماعيلية ، وقد أسسوا دولتهم الفاطمية بالمغرب سنة 296هـ ، ثم فتحوا مصر وجعلوها مركزا لخلافتهم سنة 358هـ على يد جوهر الصقلي ، لتستمر دولتهم بمصر قرابة قرنين من الزمان .

وقد ثار جدل واسع حول نسبة الأئمة أو الخلفاء الفاطميين الذين ينسبون أنفسهم للإمام إسماعيل بن جعفر ، فيقول القاضي عبد الجبار إن جد الخلفاء الفاطميين اسمه سعيد ، وكان أبوه يهوديا حدادا ، والبعض يرجح أن المهدي عبيد الله - أول الخلفاء الفاطميين - ينسب إلى ميمون القلاح الذي لعب دورا كبيرا في نشر المذهب الإسماعيلي على يد القرامطة (انظر : القرامطة) ، على أن المحققين متفقون على أن عبيد الله المهدي ليس بعلوي ، ويحكي أن العزيز بالله بن المعز في أول ولايته صعد المنبر يوم الجمعة فوجد هناك ورقة فيها هذه الآيات :

إنا سمعنا نبأ منك يتلى على المنبر في الجامع
إن كنت فيما تدعي صادقا فاذكر أبا بعد الجيد السابع
وإن ترد تحقيق ما قلته فانسب لنا نفسك كالطائع
أو فادع الأنساب مستورة وادخل بنا في النسب الواسع
فإن أنساب بني هاشم يقصر عنها طمع الطامع

وكتب العزيز بالله إلى الأموي صاحب الأندلس كتابا به فيه وجهاء ، فكتب إليه الأموي : " أما بعد ؛ فإنك قد عرفتنا فهجوتنا ، ولو عرفناك لأجبتك . " ويقول القاضي أبو بكر الباقلاني : " كان المهدي عبيد الله باطنيا خيئا ، حريصا على إزالة ملة الإسلام ، أعدم العلماء والفقهاء ليتمكن من إغواء الخلق ، وجاء أولاده على أسلوبه : فأباحوا الخمر والفروج وأشاعوا الرفض " .

ويقول الذهبي : " ... ومنهم من أمر بالسجود له ، والخير منهم رافضى

خبيث لثيم يأمر بسب الصحابة رضى الله عنهم ، ومثل هؤلاء لا تصح لهم إمامة » .

وقال ابن خلكان : " وقد كانوا يدعون علم المغيبات ، وأخبارهم فى ذلك مشهورة ، حتى إن العزيز صعد يوما المنبر فرأى ورقة فيها مكتوب :

بالظلم والجور قد رضينا وليس بالكفر والحماقة
إن كنت أعطيت علم الغيب بين لنا كتاب البطاقة

وكان الفاطميون يتبنون نظرية الحق الإلهى فى الحكم ، وكانوا يسبقون على أنفسهم حالة من القدسية ، فكان الخليفة المعز لدين الله يقول : " أنا كلمات الله الأزليات وأسماءه الثامات وأنواره الشعشعائيات ، وأعلامه النيرات ، ومصايحه البينات ، وآبائه الباهرات ، وأقماره النافذات لا يخرج منا أمر ، ولا يخلو منا عصر ... "

أما ما فعله الخليفة الفاطمى الحاكم بأمر الله فكان غاية فى التناقض والتخيط والتطرف ، فكان أحيانا شجاعا ، وأحيانا جبانا ، وثارة كريما وأخرى بخيلا ، ويحكى أنه ظل يلبس الصوف سبع سنين ، ولم يستحم ، وقد كتب على المساجد بدم ويسب أبى بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعائشة ، ثم محا ما كتبه بعد ستين ، كما أمر بقتل الكلاب ثم نهى عن ذلك ، ومنع صلاة التراويسع عشر سنوات ثم أباحها ، ومنع بيع العنب وقطع الكروم خشية صنع النبيذ ، وهو الذى منع النساء من الخروج من بيوتهن ليلا ونهارا ، وجعل لأهل الذمة علامات يعرفون بها ، وهدم الكنائس ثم أمر بإعادة بنائها ، وعلى الرغم مما أوقعه بأهل الذمة فإنه قد قلد بعضهم منصب الوزارة .

وانتهى الأمر بالحاكم وأفكاره المتطرفة أن ادعى الألوهية ، وبناء على هذا الادعاء ظهرت طائفة جديدة تدعو بذلك ، هى طائفة الدروز ، وقد أثارت تلك الدعوة النزاع بين الحاكم والسنين مما انتهى بقتله سنة 411هـ ، وإن كانت الروايات قد اختلفت فى وفاة الحاكم ، فيقول البعض إن أخته (ست الملك) هى

التي دبرت لقتله لسوء تصرفه ، بينما يعتقد الدرزية أنه اختفى وسيعود !!

وقد اتسعت الدولة الفاطمية حتى يمكن القول أنها فاقت الدولة العباسية ، فقد شملت مصر ، وشمال إفريقيا ، والشام ، واليمن ، والحجاز ، والموصل ، وبل دعى للخليفة الفاطمى على منابر بغداد حاضرة الخلافة العباسية المنافسة لعدة أشهر ، وانحلت الدولة الفاطمية سنة 567 هـ ، وبلغ عدد الخلفاء الفاطميين أربعة عشر خليفة ، ثلاثة منهم بالمغرب ، وأحد عشر بمصر ، وهم :

1 - أول من قام منهم بالمغرب المهدي عبيد الله سنة 296 هـ ، ومات سنة 302 هـ .

2 - ابنه القائم بأمر الله محمد ، ومات سنة 332 هـ .

3 - ابنه المنصور إسماعيل ، ومات سنة 341 هـ .

4 - ابنه المعز لدين الله معد ، ودخل القاهرة سنة 362 هـ ، ومات سنة 365 هـ .

5 - ابنه العزيز بالله أبو منصور نزار ، ومات سنة 386 هـ .

6 - ابنه الحاكم بأمر الله أبو على منصور ، وقتل سنة 411 هـ .

7 - ابنه الظاهر لإعزاز دين الله على ، وكانت الوصية عليه عمته (ست الملك) حتى سنة 415 ومات سنة 428 هـ .

8 - ابنه المستنصر بالله أبو تميم معد ، ومات سنة 487 هـ . ، فأقام فى الخلافة ستين سنة وأربعة أشهر ، وكان عمره حينما تولى الخلافة سبعة أعوام ، وهى أطول مدة أمضاها خليفة فى الحكم .

9 - ابنه المستعلى بالله أحمد ، ومات سنة 495 هـ .

10 - ابنه الأمر بأحكام الله منصور ، وكان سنه عند تولى الخلافة خمس سنوات ، وقتل سنة 524 هـ . من غير عقب .

11 - وقام بعده ابن عمه الحافظ لدين الله عبد المجيد بن محمد بن المستنصر ، ومات سنة 544 هـ .

12 - ابنه الظاهر بالله إسماعيل ، وقتل سنة 549 هـ .

13- ابنه القناظر بنصر الله عيسى ، وكان عمره حينما تولى الخلافة أربع سنوات ، ومات سنة 555 هـ .

14 - العاضد لدين الله عبد الله بن يوسف بن الحافظ لدين الله ، وتولى الخلافة وله إحدى عشرة سنة من العمر ، وخلع سنة 567 هـ . ، ومات بها ، وانتهت الدولة الفاطمية .

وكان يطلق على الفاطميين (العبيدين) نسبة إلى أول خلفائهم في المغرب (عبيد الله المهدي) كما كانوا يسمون (العلويين) نسبة إلى علي بن أبي طالب ، و الفاطميين) نسبة إلى (فاطمة الزهراء) وهو أشهر أسمائهم .

العبيدين

اسم من أسماء الفاطميين ، وإنما سموا بذلك نسبة إلى أول خلفائهم بالمغرب (عبيد الله المهدي) الذي أسس الدولة العبيدية ، أو الفاطمية بالمغرب سنة 296 هـ (انظر : الفاطميون) .

الإسماعيلية المستعلية

من الشيعة الإسماعيلية الفاطمية (انظر : الفاطميون) ، فعندما توفي الخليفة الفاطمي المستنصر بالله سنة 487 هـ . ، كان من المفروض أن يتولى الإمامة من بعده ولده نزار ، ولكن الوزير الأفضل بن بدر الجمالي كان له رأى آخر ، حيث إن سلطة الوزراء في تلك الفترة كانت قد بلغت مبلغا لا يستهان به ، فقد تحول الوزراء من وزراء تنفيذ - تنحصر مهامهم في مجرد تنفيذ أوامر الخليفة - إلى وزراء تفويض أصبح لهم جزء كبير من السلطة بل يمكن القول إن لهم كل السلطة ، وعلى كل حال فقد نحى الوزير بدر الجمالي نزارا وجعل الإمامة للمستعلى بن

المستنصر الأصغر حيث كان ابن أخت الوزير ، ولم يكف الأفضل بن بدر الجمالى بهذا ، ولكنه قام بحبس نزار حتى مات ، مما أدى إلى انقسام الإسماعيلية إلى مستعلية وهم أنصار المستعلى ، ونزارية أنصار نزار .

وكان من المنطقي أن تكون القاهرة مركزا للمستعلية ، لأن السلطة فى يد المستعلى، والقاهرة هى مركز الخلافة الفاطمية ، واستمرت المستعلية تحكم مصر والحجاز واليمن بمساعدة الصليحيين ، واستمر حكم الفاطميين - والمستعلية - حتى سقطت الخلافة الفاطمية سنة 567 هـ .

ولكن لم تنته المستعلية بسقوط الدولة الفاطمية ، حيث إنهم يعيشون بيننا الآن تحت اسم البهرة (انتظر : البهرة) .

البهرة

فرقة من الشيعة الإسماعيلية الفاطمية المستعلية ، وهم يقرون بإمامة الخليفة الفاطمى المستعلى بالله، ومن بعده ابنه الأمر بأحكام الله، ثم ابنه الطيب، ولذا يسمون بالطيبة وهم فى الأصل يتسبون إلى الإسماعيلية المستعلية الذين عاشوا فى اليمن فى عهد الصليحيين، ومع سقوط الدولة الصليحية تركوا ميادين السياسة واتجهوا للتجارة، وكانت معظم تجارتهم فى الهند، فاختلط بهم الكثير من الهنود وأقبل الهندوس على اعتناق مذهبهم فعرفوا (بالبهرة) ، والبهرة لفظ هندى قديم بمعنى التاجر

. وانقسم البهرة إلى فريقين :

- 1 - البهرة السليمانية نسبة إلى الداعى سليمان بن حسن، ومركزهم فى اليمن.
- 2 - البهرة الداودية، نسبة إلى الداعى قطب شاه داود، ومركزهم فى الهند وباكستان، وهم دائمو الزيارة لمصر حيث يقيمون صلاتهم بمسجد الحاكم

بأمر الله بحى الجمالية ليحبجوا إلى الإمام المستور من نسل الطيب، فالحج
الظاهرى عندهم إلى الكعبة، أما الحج الباطنى فإلى الإمام، وهم لا
يصلون الجمعة، بل يصلونها كصلاة الظهر، وذلك انتظارا للإمام المستور
الذى سيظهر ويصلون خلفه الجمعة .

الإسماعيلية النزارية

من الشيعة الإسماعيلية الفاطمية، بعد موت المستنصر بالله قام وزير بدر
الجمالى - ويلقب بأمير الجيوش - بتنصيب الابن الأصغر للمستنصر وهو المستعلى
بالله، بدلا من ابنه الأكبر نزار، وهو الذى له الحق فى الإمامة طبقا لمعتقدات
الفاطميين، فانقسم الإسماعيلية إلى فريقين، الإسماعيلية المستعلى، والإسماعيلية
النزارية، ويروى أن نزارا قد هرب إلى الإسكندرية وأعلنه وإليها خليفة لأنه الاحق
بالخلافة، ولكن بدر الجمالى حاربه وحاصره حتى نهج فى القبض عليه، وقام
بحبسه وسد عليه جدران السجن حتى مات .

وكان من أبرز من نشر المذهب الإسماعيلى النزارى الداعية (حسن بن
الصباح) الذى أطلق على أتباعه اسم (الحشاشين)، أو (أصحاب الدعوة
الجديدة) . (انظر : الحشاشيون) وكانت إسماعيلية فارس والشرق نزارية،
وكذلك إسماعيلية الشام، وكانوا يسرون على نهج مدرسة الحسن الصباح، ومن
أبرز زعمائهم فى الشام راشد الدين سنان (انظر : إسماعيلية الشام) .

إسماعيلية الشام

وهم من الشيعة الإسماعيلية النزارية (انظر : الإسماعيلية النزارية،
والإسماعيلية المستعلى) وكانوا يسرون على نهج مدرسة الحسن الصباح (انظر :

الحشاشون)، وكان من أبرز زعمائهم (راشد الدين سنان) وكان على شاكلة (الحسن الصباح) وكان الناس يسمونه لفرط احترامه وهيبته (بشيخ الجبل) وكون لئسمة مذهبا خاصا اسمه (السنانية) ويحكى أن السنانية حاولوا قتل صلاح الدين الأيوبي أكثر من مرة .

وقد سار سنان على طريقة الصباح أول الأمر، فهو تلميذه وتربى في (قلعة الموت) غير أنه أضاف مبادئ جديدة إلى عقيدة الإسماعيلية، كالتناسخ ، وهو ما لم تقل به الإسماعيلية، وقد لقبه بعض أنصاره بالإمامة ظنا منهم أنه أحد الأئمة المسترئين .

وفى سنة 672هـ استسلمت آخر قلاع الإسماعيلية التزارية بالشام للظاهر بيبرس . ولكن لاتزال طائفة منهم حتى اليوم فى سلمية والحوايى والقدموس ومصياف وبانياس والكهف .

الحشاشون

طائفة من الشيعة الإسماعيلية التزارية ،الذين دعوا إلى إمامة نزار بن المستنصر بالله الفاطمى، وقد أسس هذه الجماعة الحسن بن الصباح، وأهم ما كان يميز هذه الطائفة احترام القتل، والقيام بالاغتيالات لخدمة أغراضهم السياسية، وقد أطلق عليهم اسم الحشاشين لأنهم كانوا يكثرون من تدخين الحشيش فكان يخدر عقولهم، ويصدون لأوامر الحسن بن الصباح الذى اتخذ من قلعة الموت جنوبى بحر قزوين مركزاً لنشر دعوته الجديدة فى شعبان سنة 483 هـ، وقد حدد الصباح الفرقة الناجية بأنها تلك التى لبا إمام وليس لغيرها إمام، ووضع الصباح عدة مقدمات انتهى منها إلى نتيجة تخدم مذهبه، وهى أنه لايد من الاحتياج إلى معلم صادق، فليس أى معلم يصلح للتعليم، ويقول: إن الناس فرقتان، فرقة قالت: نحن نحتاج فى معرفة البارئ تعالى إلى معلم صادق، ويجب تعيينه وتشخيصه أولاً، ثم التعلم منه، وفرقة أخذت فى كل علم من أى معلم، وقد بينت أن الحق

مع الفرقة الاولى، فرئيسهم يجب أن يكون رئيس المحققين، وإذا تبين أن الباطل مع الفرقة الثانية، فروساؤهم يجب أن يكونوا رؤساء المبطلين.

وقال: بالاحتياج عرفنا الإمام، وبالإمام عرفنا مقادير الاحتياج .

ويقول: إن فى العالم حقا وباطلا، وإن علاقة الحق هى الوحدة، وعلاقة الباطل هى الكثرة، وإن الوحدة مع التعليم، والكثرة مع الرأى، والتعليم مع الجماعة، والجماعة مع الإمام، والرأى مع الفرق المختلفة، وهى مع رؤسائهم.

وقد منع العوام من الخوض فى العلوم، وكذلك الخواص عن مطالعة الكتب المتقدمة، إلا من عرف كيفية الحال فى كل كتاب، ودرجة الرجال فى كل علم .

وكان الحسن الصباح يدعو إلى إمامة نزار ومن يليه من عقبه، وكان يدعى أن هناك حفيدا لنزار تم تهريبه من مصر إلى قلعة الموت وأنه هو الإمام المستور .

وتوفى الصباح سنة 518 هـ بغير عقب حيث يحكى أنه قتل ولديه، وأوصى بالزعامة لاثنتين من أتباعه هما: كيابرزك، وأبو على داعى الدعاة، وجعل الأول قائدا للفدائيين الذين يتم تربيتهم وتدريبهم داخل القلعة تمهيدا لقيامهم بالاعتقالات، أما أبو على فقد جعله لأمور الدعة والزعامة الروحية.

ويروى أن الحسن الثانى بن محمد - وهو حفيد كيابرزك - قد أعلن قيام القيامة فى شهر رمضان سنة 559 هـ، وقام بإسقاط التكاليف الشرعية وأباح الأقطار، وادعى أنه فى الظاهر حفيد كيابرزك، أما فى الحقيقة فهو إمام العصر لأنه من نسل نزار.

واستمرت دولة الحشاشين حتى استطاع هولاكو هزيمة ركن الدين خورشاه - القائد الثامن للحشاشين - سنة 654 هـ واستولى على قلعة الموت، ثم خلفه ابنه شمس الدين الذى ظهر من نسله أسرة أغاخان وسمى أتباعه بالأغاخانية.

الإسماعيلية الأغاخانية

فرقة من الإسماعيلية التزارية (انظر : الإسماعيلية التزارية والحشاشين)، وظهرت هذه الفرقة في الثلث الأول من القرن التاسع عشر الميلادي، وكان بداية ظهورها بإيران على يد (حسن علي شاه) وقد جند الإنجليز حسن شاه هذا لإشعال ثورة بإيران ليتخذوها ذريعة للتدخل من أجل إعادة الاستقرار - كما هو وضع الأمريكان في العراق الآن - لكن حسن شاه فشل في هذا، وانتقل - بناء على طلب الإنجليز - إلى أفغانستان ثم إلى الهند واستقر بمدينة بومباي، وهناك نصّب الإنجليز إماما على طائفة الإسماعيلية، وخلعوا عليه لقب أغاخان، فانتسب إلى الإمام نزار المستنصر بالله الفاطمي، وظل إمام الإسماعيلية التزارية حتى مات سنة 1887 ، وبعد موته خلفه ابنه في الإمامة، وأطلق عليه أغاخان الثاني، وكان على درجة عالية من الثقافة، ويجيد عدة لغات، وكان يقوم بمساعدة المسلمين دون تمييز بين المذهب أو الطائفة، فسمت مكاته بين الجميع وتوفى سنة 1885 م .

— خلفه ابنه محمد الحسيني (أغاخان الثالث) الذي استمر في إمامة الطائفة حتى سنة 1957م، وقد انتهج نهج أبيه في مساعدة كل أبناء المسلمين بدون تمييز، وعاش حياته في أوروبا، وأخذ من ملاذ الدنيا ولهوها بنصيب كبير، وتزوج أربع مرات، الأولى أميرة إيرانية، والثانية فتاة إيطالية، والثالثة بائعة حلوى وسجائر في باريس، والرابعة إحدى ملكات الجمال .

وقد أوصى أن تكون الإمامة من بعده لحفيده كريم، مخالفا في ذلك قاعدة الإسماعيلية في تولية الابن الأكبر، وكريم هذا هو الأغاخان الرابع من سنة 1957 م وتلقى دراسته في إحدى الجامعات الأمريكية .

والإسماعيلية الأغاخانية يسكنون الآن نيروبي ودار السلام وزنجبار ومدغشقر والكونغو والهند وباكستان، وبعضهم في سوريا ومركز القيادة هو مدينة كراتشي، وهم على نفس مذهب الإسماعيلية، إلا أنهم يغالون في عصمة الإمام ، ويدفعون له خمس ما يكسبون .

الدروز

فرقة من الشيعة الإسماعيلية الباطنية ، ويسمون بالدروزية نسبة إلى تشكين الدروزي ، وهي فرقة توضع ستارا حديديا حول معتقداتها ، ويحكى أنها لا تعلمها لابنائها إلا ببلوغ سن الأربعين .

وأول ظهور للدروز كان على يد حمزة بن علي بن محمد الزوزوني المتوفى سنة 430 ، عندما أعلن ألوهية الخليفة الفاطمي الحاكم بأمر الله ، على أن الدروز المعاصرين يتفون هذه الألوهية فيقول الدكتور سامي مكارم - وهو درزي - في كتابه أضواء على مسلك التوحيد : ' ولا يقول المذهب (الدروزي) بتأليه أشخاص أو التجسيد ، وإنما يؤمن بالتجلى والإشراق لإمانا لا يختلف كثيرا عن إيمان بعض المسالك الصوفية القديمة والحديثة ' .

وهم يعرفون الدروزية بأنهم فرقة من الإسلام من حيث انحصاره في القرآن وعدم خروجه عنه .

ولما كانت العقيدة الدروزية مازالت في عقول وقلوب أصحابها ، إلا أن مابدا لنا منها يقول إنهم مسلمون ، ولا نريد الخوض فيما كتب البعض طالما أنهم من غير الدروز ، فنحن لا نهاجم قوما إلا بما خرج من أفواههم وعلق بقلوبهم ، وكان مخالفا لأصول الإسلام مخالفة لا يقوم معها إسلام .

ويعيش غالبية الدروز في لبنان وسوريا وفلسطين ، ومن أبرز شخصياتهم المعاصرة : كمال جنبلاط الزعيم اللبناني ومؤسس الحزب التقدمي الاشتراكي ، وقتل سنة 1977 م ، ووليه وليد جنبلاط الذي خلف والده في زعامة الحزب ، والدكتور سامي مكارم الذي ألف كتابا في الدفاع عن عقيدة الدروز وإن لم يتضح منهما أصول المذهب .

الاثنا عشرية

من الشيعة الإمامية ، وهم يمثلون جمهور الشيعة الذين يعيشون بيننا في الوقت الراهن ، ويتمركزون في إيران ، والعراق ، ولبنان ، والهند ، سموا بالاثني عشرية ، لأنهم يعتقدون أن الأئمة الذين لهم صفة الإمامية الحق ، والذين يعتبرونهم مرجعهم في الأحكام الشرعية المنصوص عليهم بالإمامية اثنا عشر إماما ، نص عليهم النبي - ﷺ - بأسمائهم ، ثم نص المتقدم منهم على من بعده على النحو الآتي :

- 1 - أبو الحسن علي بن أبي طالب (المرتضى) المولود سنة 23 قبل الهجرة والمقتول سنة 40 بعدها .
- 2 - أبو محمد الحسين بن علي (الزكي) (2 - 50 هـ)
- 3 - أبو عبد الله الحسين بن علي (سيد الشهداء) (3 - 61 هـ)
- 4 - أبو محمد علي بن الحسين (زين العابدين) (38 - 95 هـ)
- 5 - أبو جعفر محمد بن علي (الباقر) (57 - 114 هـ)
- 6 - أبو عبد الله جعفر بن محمد (الصادق) (83 - 148 هـ)
- 7 - أبو إبراهيم موسى بن جعفر (الكاظم) (128 - 183 هـ)
- 8 - أبو الحسن علي بن موسى (الرضا) (148 - 203 هـ)
- 9 - أبو جعفر محمد بن علي (الجواد) (195 - 220 هـ)
- 10 - أبو الحسن علي بن محمد (الهادي) (212 - 254 هـ)
- 11 - أبو محمد الحسن بن علي (العسكري) (222 - 269 هـ)
- 12 - أبو القاسم محمد بن الحسن (المهدي) (256 - وهو الحجة في عصرهم الغائب المنتظر ، ويتظرونه ليملأ الأرض عدلا بعدما ملئت ظلما وجور .

أن أهم عقيدة من عقائدهم هي الإمامة ، فهي عندهم أصل من أصول الدين ، لا يتم الإيمان إلا بالاعتقاد بها ، والإمامة كالنبوة لطف من الله تعالى ، وعلى هذا فهي استمرار للنبوة ، ولذلك فالإمامة لا تكون إلا بالنص من الله تعالى على لسان النبي أو لسان الإمام الذي قبله ، وليست هي بالاختيار أو الانتخاب من الناس ، فليس لهم إذا شاءوا أن ينصبوا أحدا نصبوه ، وعندهم أن من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية .

والإمام كالنبي يجب أن يكون معصوما من جميع الرذائل والفواحش ما ظهر منها وما بطن ، من سن الطفولة إلى الموت ، عمدا أو سهوا ، وهو معصوم كذلك من السهو والخطأ والنسيان ، أما علم الإمام فهو يتلقى المعارف والاحكام الإلهية وجميع المعلومات عن طريق النبي - ﷺ - أو الإمام الذي قبله ، وإذا استجد شيء لابد أن يعلمه من طريق الإلهام بالقوة القدسية التي أودعها الله تعالى فيه .

والذي يهم الاثنا عشرية من بحث الإمامة - في الوقت الحاضر - يتمثل في لزوم الرجوع إليهم في الأخذ بأحكام الله الشرعية .

وعقيدتهم في الرجعة أن لا يرجع إلا من علت درجته في الإيمان ، أو من بلغ الغاية من الفساد ، ثم يصيرون بعد ذلك إلى الموت ، وهم لا يقولون بالتناسخ ، ويميزون بينه وبين الرجعة ، فالرجعة من نوع المعاد الجسماني ، أما معنى التناسخ فهو انتقال النفس من بدن إلى بدن آخر متفصل عن الأول ، أما المعاد الجسماني فإن معناه رجوع نفس البدن بمشخصاته النفسية .

وهم يقولون بالتقية ، ويروون عن الإمام جعفر الصادق أنه قال : " التقية ديني ودين آبائي " و " من لا تقية له لا دين له " .

ويعتقد الاثنا عشرية أن الاجتهاد في الاحكام الفرعية واجب بالوجوب الكفائي على جميع المسلمين في عصور غيبة الإمام ، بمعنى أنه يجب على كل مسلم في كل عصر ، ولكن إذا نهض به من يتوافر فيه الغنى والكفاءة سقط عن باقي المسلمين ، فيقلدونه ويرجعون إليه في فروع دينهم .

وهم لا يقولون بالبداء - كما قال به الغلاة - والبداء في الإنسان : أن يبدو له

وهم لا يقولون بالبذاء - كما قال به الغلاة - والبذاء فى الإنسان : أن يبدو له رأى فى الشيء لم يكن له ذلك الرأى سابقا ، وهم يرون أن البذاء بهذا المعنى يستحيل على الله تعالى لأنه من الجهل والنقص ، ويرون عن جعفر الصادق أنه قال : " من زعم أن الله تعالى بدا له فى شيء بداء ندامة فهو عندنا كافر بالله العظيم " ، وقال أيضا : " من زعم أن الله بدا له فى شيء ولم يعلمه أمس فأبرأ منه " ، والبذاء عندهم يعنى أنه تعالى قد يظهر شيئا على لسان نبيه أو وليه أو فى ظاهر الحال لمصلحة تقتضى ذلك الإظهار ، ثم يحويه فيكون غير ما قد ظهر أولا ، مع سبق علمه تعالى بذلك ، وقريب من البذاء فى هذا المعنى نسخ أحكام الشرائع السابقة بشريعة نبينا محمد - ﷺ - ، بل نسخ بعض الأحكام التى جاء بها النبى - ﷺ - .

ويرى الاثنا عشرية أن زواج المتعة جائز ويسمونه الزواج المنقطع ، أو الزواج إلى أجل ، ويعرفونه بأنه : (عقد ازدواج بين طرفين معلومين إلى أجل معين يذكر فى متن العقد) فإذا انتهى الأجل انحلت عقدة النكاح دون حاجة إلى طلاق ، وتعتد الزوجة بحيضتين أو خمسة وأربعين يوما إذا كانت لا تحيض وهى فى سن من تحيض ، وإذا مات الزوج وهى فى أثناء مدة المتعة تعتد بأربعة أشهر وعشرة أيام أو وضع الحمل - إن كانت حاملا - وتأخذ بأبعدهما أصلا ، والولد من زواج المتعة كالولد من الزواج الدائم تماما فى حقوق الميراث والنفقة والنسب ، ولكن ليس بين المتمتعين إرث ولا نفقة ، فلا ترثه ولا يرثها ، ولا حد لعدد النساء المستمتع بهن ، وهناك روايات أخرى تدل على عدم جواز الزيادة على الأربع ويرون كراهة التمتع بالابكار .

ويستدل علماء الشيعة على ثبوت زواج المتعة وعدم نسخه بقوله تعالى : ﴿ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً ﴾ [النساء : 24] .

الواقفة (أصحاب العسكرى)

فرقة من فرق الشيعة التى ظهرت بعد وفاة الحسن العسكرى الإمام الحادى عشر عند الاثنى عشرية ، قالوا إن الحسن بن على (العسكرى) حى لم يمت ، وإنما غاب ، وهو القائم ، ولا يجوز أن يموت الإمام ولا ولد له ، لأن الأرض لا تخلو من إمام ، وقد ثبتت إمامة الحسن بن على ، والرواية قائمة أن للقائم غيبتين ، فهذه الغيبة إحداهما ، وسيظهر ويعرف ثم يقبى مرة أخرى ، وهم فى ذلك ذهبوا مذهب الواقفة على موسى ابن جعفر (انظر : الموسوية الواقفة) ، إلا أنهم يميزون أنفسهم عن الواقفة الموسوية بأنهم قد أخطأوا فى الوقوف على موسى لما ظهرت وفاته ، لأنه توفى عن خلف قائم وصى إليه ، وهو على الرضا .

ومنه من قال : إن الحسن بن على مات وعاش بعد موته ، وهو القائم المهدي ، واعتلوا فى ذلك برواية اعتلت بها واقفة موسى بن جعفر ، رويها عن جعفر بن محمد (الصادق) أنه قال : إنما سعى القائم قائما لأنه يقوم بعدما يموت ، والحسن قد مات ، إلا أنه القائم ، وهو حى بعد الموت .

النفيسية

فرقة من الشيعة ظهرت بعد وفاة الحسن بن على (العسكرى) الإمام الحادى عشر عند الاثنى عشرية . وقالوا إن محمد بن على - أخا العسكرى - الميت فى حياة أبيه ، كان الإمام بوصية من أبيه إليه ، وإشارته ودلالته ونصه على اسمه وعينه ، ولا يجوز أن يشير إمام قد ثبتت إمامته وصحت على غير إمام ، فلما توفى محمد بن على لم يجز أن يوصى ولا يقيم إماما ، فلا يجوز له أن يوصى إلى أبيه ، إذ إمامة أبيه ثابتة عن جده ، ولا يجوز أيضا أن يأمر مع أبيه وينهى

ويقيم من يأمر معه ويشاركه ، وإنما كان من المفروض أن تثبت له الإمامة بعد أبيه ، فلما لم يجز إلا أن يوصى ، فقد أوصى إلى غلام لآبيه صغير كان فى خدمته يقال له نفيس ، وكان عنده ثقة أمينا ، ودفع إليه الكتب والوصية ، والعلوم والصلاح ، وما تحتاج إليه الأمة ، وأمره - فى حالة موته - أن يؤدى ذلك كله إلى أخيه جعفر ، وذلك كما فعل الحسين بن على بن أبى طالب - رضى الله عنه - لما خرج إلى الكوفة ، فقد دفع كتبه والوصية ، وما كان عنده من السلاح إلى أم سلمة زوج النبى - ﷺ - واستودعها ذلك كله وأمرها أن تدفعه إلى على بن الحسين الأصغر إذا رجع إلى المدينة ، فلما انتصرف على بن الحسين من الشام إليها ، دفعت إليه جميع ذلك ، وسلمته له ، وهذا نفس ما حدث فى الإمامة لجعفر بوصيه نفيس ، فالإمامة صارت إلى جعفر من قبل أخيه ، لا من قبل أبيه ، وبعض الغلاة من النفيسية الذين أنكروا إمامة الحسن العسكرى ، وقالوا بإمامة جعفر ، وتقولوا على الحسن العسكرى تقولوا شديدا ، وكفروه ، وكفروا من قال بإمامته ، وغلوا فى القول فى أخيه جعفر ، وادعوا أنه القاسم ، وفضلوه على على بن أبى طالب - رضى الله عنه - ، وقدموه على الحسن والحسين ، وجميع الأئمة ، واعتلوا فى ذلك ، أن القاسم أفضل الخلق بعد رسول الله - ﷺ - ، ويحكى أن نفيسا هذا أخذ ليلا وألقى فى حوض كبير كان فى الدار فيه ماء كثير ، ففرق فيه ومات .

الجعفرية

فرقة من الشيعة ، ظهرت بعد وفاة على بن محمد الإمام العاشر عند الاثني عشرية ، ووفاء الحسن بن على (العسكرى) الإمام الحادى عشر ، وهذه الفرقة مالت إلى جعفر بن على أخى الحسن العسكرى ، وقالوا أوصى إليه أبوه بعد مضى محمد (أخو العسكرى وجعفر) وأوجب إمامته ، وأظهر أمره ، وأنكروا إمامة أخيه محمد ، وقالوا إنما فعل ذلك أبوه اتقاء عليه ، ودفاعا عنه ، وهم الجعفرية الخالص .

ومنهم من قال إن الحسن بن علي توفي ولا عقب له ، والإمام بعده أخوه جعفر ، وإليه أوصى الحسن ، ومنه قبل جعفر الوصية ، ومنه صارت إليه الإمامة.

ومنهم من قال إن الإمام بعد الحسن هو جعفر لأن الإمامة صارت من قبل أبيه ، لا من قبل أخيه محمد ، ولا من قبل الحسن ، ولم يكن محمد إماماً ولا الحسن ، لأن محمداً توفي في حياة أبيه ، وتوفي الحسن ولا عقب له ، وكان مدعياً مبطلاً ، وذلك لأن الإمام لا يموت حتى يوصى ويكون له خلف ، والحسن قد توفي ولا وصي له ولا ولد ، فادعاه الإمامة باطل ، ولا يجوز أن تكون الإمامة في الحسن وجعفر ، لأن الإمامة لا تكون في أخوين بعد الحسن والحسين.

ومنهم من قال إن محمد بن علي (أخا جعفر العسكري) كان هو الإمام ، وإنما أوصى إلى غلام لأبيه صغير كان في خدمته يقال له نفيس ، وأمره أن يدفع الوصية إلى أخيه جعفر (انظر: النفيسة) .

التقريب (جماعة)

جماعة تأسست في أواخر الأربعينيات من القرن العشرين ، واتخذت من القاهرة مقراً لها ، وكان هدفها هو التقريب بين المذاهب الإسلامية الثابتة الأصول ، المعروفة المصادر ، فبذلت جهوداً كبيرة في التقريب بين أهل السنة - بمذاهبهم الأربعة - والشيعة الإمامية (الإثنا عشرية) ، والشيعة الزيدية .

وكان من أبرز الشخصيات في هذه الجماعة العلامة محمد تقي القمي ، الذي توفي في باريس في 18 - 8 - 1990 على أثر حادث يُرجّح أنه مذبحة ، كما ضمت الجماعة كبار شيوخ الأزهر ، وكبار علماء الشيعة ، وكانت مجلتها «رسالة الإسلام» هي خير ناطق بإسم الجماعة ، وكانت المادة الثالثة من القانون الأساسي لجماعة التقريب تنص على: تسلك الجماعة من السبل ما تراه محققاً لأغراضها ، ومنها:

١ - بشر الكتب والرسائل .

ب - الدعوة بطريق الصحف والمحاضرات والإذاعات اللاسلكية .

ج - تبادل النشرات مع الجماعات الدينية والثقافية فى مختلف الهيئات الإسلامية .

د - عقد مؤتمرات اسلامية عامة تجمع زعماء الشعوب الإسلامية فى الأمور الدينية واجتماعية .

هـ - العمل على أن تقوم الجماعات الإسلامية فى جميع الأقطار بتدريس فقه المذاهب الإسلامية حتى تصبح جامعات اسلامية عامة .

وبالفعل حققت الجماعة نجاحاً لا ينكر فى التقريب بين المذاهب، ولعل الدليل الأكبر على نجاح هذه الجماعة، تلك الفتوى التاريخية التى أصدرها فضيلة الإمام الأكبر الشيخ محمود شلتوت شيخ الجامع الأزهر فى شأن جواز التعبد بمذهب الشيعة الإمامية، وقد جاء فى الفتوى:

١ - إن الإسلام لا يوجب على أحد من أتباعه إتباع مذهب معين بل نقول: إن لكل مسلم الحق فى أن يقلد بآدى ذى يله أى مذهب من المذاهب المنقولة نقلاً صحيحاً والمدونة أحكامها فى كتبها الخاصة ولمن قلد مذهباً من هذه المذاهب أن ينتقل إلى غيره - أى مذهب كان - ولا حرج عليه فى شئ من ذلك .

٢ - أن مذهب الجعفرية المعروف بمذهب الشيعة الإمامية الاثنا عشرية مذهب يجوز التعبد به شرعاً كمذهب أهل السنة .

فينبغى للمسلمين - والكلام للشيخ شلتوت - أن يعرفوا ذلك، وأن يتخلصوا من العصبية بغير الحق للمذاهب معينة، فما كان دين الله وما كانت شريعته بتابعة للمذهب، أو مقصورة على مذهب، فالكل مجتهدون مقبولون عند الله تعالى يجوز لمن ليس أهلاً للنظر والاجتهاد تقليدهم والعمل بما يقرونه فى فقههم، ولا فرق فى ذلك بين العبادات والمعاملات .

القسم الثالث

الخوار

الخوارج

هم الذين خرجوا على علي بن أبي طالب - رضى الله عنه - فى حرب صفين، فعندما دارت رحى الحرب واقترب النصر من علي وشيعته لجأ معاوية ومن معه إلى خطة التحكيم؛ فرفعوا المصاحف وقالوا ما فيها حكم بيننا وبينكم، وكان عليّ - رضى الله عنه - يعلم أنها مكيدة فحذر قومه من الوقوع فيها، إلا أن بعض شيعته خرجوا عليه فى هذا الأمر، ويذكر الطبرى أنهم قالوا لعلي: «ما يسعنا أن ندعى إلى كتاب الله عز وجل فنأبى أن نقبله؛ فقال لهم: إني إنما قاتلتهم ليدنوا بحكم هذا الكتاب فإنهم قد عصوا الله عز وجل فيما أمرهم ونسوا عهده، ونبذوا كتابه؛ فقال له مسعر بن فذكي التميمي، وزيد بن حصين الطائي: يا علي أجب إلى كتاب الله عز وجل إذا دعيت إليه وإلا ندفعك برمك إلى القوم، أو نفعل كما فعلنا بابن عفان، علينا أن نعمل بما فى كتاب الله عز وجل، والله لتفعلنها أو لنفعلنها بك، قال: فاحفظوا عني إياكم، واحفظوا مقاتلكم لى أما أنا فإن تطيعوني تقاتلوا وإن تعصوني فاصنعوا ما بداكم. وأجبروه أن يرسل إلى إبراهيم بن الأشتر النخعي بوقف القتال بعد ما لاح له النصر، ثم أجبروه مرة ثانية على أن يبعث بأبي موسى الأشعري حكما، وكان عليّ - رضى الله عنه - يريد تعيين عبد الله بن عباس، وفى التحكيم خلع عمرو بن العاص أبا موسى الأشعري، فخلع أبو موسى علياً ومعاوية، فقال عمرو: إن هذا قد قال ما سمعتم وخلع صاحبه، وأنا أخلع صاحبه (يريد علياً) كما خلعه وأثبت صاحبي معاوية فإنه ولى عثمان بن عفان والطالب بدمه وأحق الناس بمقامه، فقال أبو موسى: مالك لا وقفك الله غدرت وفجرت.

ولما انتهى التحكيم بهذه النتيجة أتى علياً رجلان من الخوارج هما زرة بن البرج وحرقوص بن زهير السعدى فدخلا عليه وطالباه أن يرجع عن التحكيم، وأن يخرج لقتال معاوية، فرفض عليّ قائلاً: قد أردتكم على ذلك فعصيتوني، وقد كتبنا بيننا وبينهم كتاباً وشرطنا شروطاً وأعطينا عليها عهدنا ومواثيقنا؛ فقال

له حرقوص: ذلك ذنب ينبغي أن نتوب منه، فقال عليّ: ما هو ذنب ولكنه عجز
من الرأى وضعف من الفعل - فقال له زرعة بن البرج: أما والله يا عليّ لئن لم
تدع تحكيم الرجال في كتاب الله عز وجل قاتلتك.

وتوجه الخوارج إلى النهروان، وعندما أراد عليّ الخروج لقتال معاوية بالشام
أرسل اليهم كتاباً ليجدد العهد معهم ولتعود إلى جيشه قوته المعتوية، فكتبوا
إليه: «أما بعد، فإنك لم تغضب لربك إنما غضبت لنفسك، فإن شهدت على
نفسك بالكفر، واستقبلت التوبة نظرنا فيما بيننا وبينك وإلا قلدنا بذناك على سواء»
وعندها يأس منهم عليّ - رضى الله عنه - وكان سيسير إلى معاوية وينسى أمر
الخوارج لولا أنهم أفسدوا في الأرض بقتلهم عبد الله بن خباب صاحب رسول
الله - ﷺ - لانه خالفهم في الرأى، فكانوا يعتبرون كل من يخالفهم كافراً، فكسر
عليّ شوكتهم يوم النهروان.

ركب الفرق من الخوارج منهم: المحكمة، والأزارقة، والنجيدات، والبيهسية،
والمجاردة، والثعلبية، والإباضية، والصفرية، والباقون فروعهم.

ويجمعهم القول بالتبرى من عثمان وعليّ - رضى الله عنهما ويقدمون ذلك
على كل طاعة ، ولا يصححون المناكحات إلا على ذلك، ويكفرون أصحاب
الكبائر، ويرون الخروج على الإمام إذا خالف السنة حقاً واجباً. والخلافة عندهم
يجب أن تكون باختيار حر من المسلمين، وإذا اختير الخليفة فلا يصح أن يتنازل أو
يُحكّم ، وليس بالضرورة أن يكون الخليفة قريشياً، بل يصح أن يكون من قريش
ومن غيرهم، ولو كان عبداً حبشياً وإذا تم الاختيار كان رئيس المسلمين ، ويجب
أن يخضع خضوعاً تاماً لما أمر الله وإلا وجب عزله.

وعندهم أن العمل بأوامر الدين من صلاة وصيام وصدقة... الخ جزء من
الإيمان، فالإيمان ليس الاعتقاد وحده، فمن اعتقد أن لا إله إلا الله وأن محمداً
رسول الله ثم لم يعمل بفروض الدين وارتكب الكبائر فهو كافر.

الحرورية

هم الخوارج ، وسموا بذلك لأنهم لما يشسوا من رجوع على - رضى الله عنه - فى التحكيم خطب خطيبهم يقول : «أما بعد؛ فوالله ما ينبغي لقوم يؤمنون بالرحمن، وينيبون إلى حكم القرآن، وأن تكون هذه الدنيا، أثر عندهم من الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، والقول بالحق، وإن من ضرر، فإنه من يمن ويضر فى هذه الدنيا فإن ثوابه يوم القيامة رضوان الله عز وجل، والخلود فى جناته، فانخرجوا بنا إخواننا من هذه القرية الظالم أهلها إلى بعض كور الجبال، أو إلى بعض هذه المدن منكرين لهذه البدع المضلة».

فخرجوا إلى قرية قريبة من الكوفة تسمى «حروراء» فسموا حينذاك بالحرورية نسبة إلى هذه القرية.

المارقة

هم الخوارج، وسموا بالمارقة نسبة إلى الحديث المروى عن الرسول - ﷺ - الذى قال فيه : «سيخرج من ضئضىء هذا الرجل - يعنى حرقوص بن زهير البجلي المعروف بذى الشدية - قوم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية» فسموا المارقة على اعتبار أنهم مرقوا من الدين.

الشراة

هم الخوارج، وقد سموا أنفسهم الشراة أى الذين باعوا أنفسهم من قوله تعالى ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِى نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾ [البقرة: 207]

التواصب

يطلق هذا الاسم على الخوارج لأنهم ناصبوا علياً العدا، وغلو في بغضه -
رضى الله عنه - بل وصل بهم الخلد إلى درجة تكفيره ، وللأسف نرى بعض
إخواننا من الشيعة يتهمون أهل السنة بأنهم من التواصب، أى الكارهين لعلى -
رضى الله عنه - وهم براءٌ من ذلك.

الحكمة الأولى

هم الخوارج الذين خرجوا على أمير المؤمنين على بن أبى طالب - رضى الله
عنه - حين جرى أمر الحكمين ، واجتمعوا بحروراء من ناحية الكوفة - لذا
يسموا الحرورية - ورؤوسهم : عبد الله بن الكواء، وعتاب بن الأعور، وعبد الله
بن وهب الراسبي، وعروة بن حدير، ويزيد بن عاصم المحاربى، وحررقوص بن
زهير البجلي المعروف بلذى الثدية، وكانوا فى اثنى عشر ألف رجل أهل صلاة
وصيام، وكان أول خروجهم على أمرين:

أحدهما: قولهم فى الإمامة، إذ جوزوا أن تكون الإمامة فى غير قريش، وكل
من نصبوه يرأيهم وعاشر الناس على ما مثلوا له من العدل واجتتاب الجور كان
إماماً، ومن خرج عليه يجب نصب القتال معه، وإن غير السيرة، وعدل عن
الحق، وجب عزله أو قتله. وهم أشد الناس قسواً بالقياس. وجوزوا أن لا يكون
فى العالم إمام أصلاً، وإن احتيج إليه فيجوز أن يكون عبداً، أو حراً، أو نبطياً،
أو قرشياً.

وثانيهما: قولهم: أخطأ على - رضى الله عنه - فى التحكيم ، إذ حكّم
الرجال، ولا حكم إلا لله. لذا سموا بالحكمة.

ويقول الشهرستاني أن الخوارج كذبوا على «علي» - رضى الله عنه - من وجهتين:

أحدهما : فى التحكيم، أنه حكم الرجال، وليس ذلك صدقاً، لأنهم هم الذين حملوه على التحكيم فى أول الأمر.

والثانى: أن تحكيم الرجال جائز ، فإن القوم هم الحاكمون فى هذه المسألة، وهم رجال، ولهذا قال على (كلمة حق أريد بها باطل).

وكان عبد الله بن وهب الراسبى هو أول من بوع من الخوارج بالإمامة، فترا من الحكمين ، ممن رضى بقولهما وصوب أمرهما، وأكفروا أمير المؤمنين علياً؛ وقالوا : إنه ترك حكم الله، وحكم الرجال.

وقيل: إن أول من تلفظ بهذا رجل من بنى سعد بن زيد بن مناة بن تميم يقال له: الحجاج بن عبيد الله يلقب بالبرك، وهو الذى ضرب معاوية إلى إلبته - لما سمع بذكر الحكمين - وقال: أحكم فى دين الله؟! لا حكم إلا لله، فلنحكم بما حكم الله فى القرآن به، فسمعها رجل فقال: طعن والله فأنفذ؛ فسموا بالحكمة ، بذلك. ولما سمع أمير المؤمنين «علي» - رضى الله عنه - هذه المقولة قال: «كلمة حق أريد بها جور، إنما يقولون: لا إمارة، ولابد من إمارة بر أو فاجر».

ويقال: إن أول سيف سل فى سيوف الخوارج سيف: عروة بن أدية، وعروة هذا نجما بعد ذلك من حرب النهروان ومقى إلى أيام معاوية، ثم وقع فى يد عبيد الله بن زياد بن أبيه، فسأله ابن زياد عن أبى بكر وعمر - رضى الله عنهما - فقال فيهما خيراً، وسأله عن عثمان، فقال كنت أوالى عثمان على أحواله فى خلافته ست سنين، ثم تيرأت منه بعد ذلك للأحداث التى أحدثها، وشهد عليه بالكفر، وسأله عن أمير المؤمنين على - رضى الله عنه - فقال: كنت أتولاه إلى أن حكم الحكمين ثم تيرأت منه بعد ذلك، وشهد عليه بالكفر، وسأله عن معاوية، فبه سباً قبيحاً، ثم سأله عن نفسه، فقال: أولك لرية، وأحرك للدعوة، وأنت فيما بينهما بعد عاص ريك، فأمر زياد بضرب عنقه، وذلك سنة 58 هـ ، ثم دعا ابن زياد مولى عروة، فقال له: صف لى أمره واصلق، فقال: ما أتيت بطعام فى نهار قط، ولا فرشت له فراشاً بليل قط، وهذا يعنى أنه كان يصوم النهار ويقوم الليل.

الأزارقة

هم الخوارج أصحاب «أبي راشد نافع بن الأزرق» الذين خرجوا مع نافع من البصرة إلى الأهواز، فاحتلوها، واحتلوا ما وراءها من بلدان فارس، وكرمان، وكانت هذه النواحي تقع في حدود خلافة عبد الله بن الزبير، فقتلوا عماله بهذه النواحي، وظلوا في انتصارات على قواد عبد الله بن الزبير، حتى خشي أهل البصرة على أنفسهم ويلدهم من الخوارج، فأخرج لهم المهلب بن أبي صفرة، فبقى في حرب الأزارقة تسع عشرة سنة إلى أن فرغ من أمرهم في أيام الحجاج، وكان نافع قد مات سنة 65 هـ، ويابعوا بعده قطري بن الفجاءة المازني، وهو من ألع قواد الأزارقة، وسموه أمير المؤمنين.

وكان الأزارقة يكفرون علياً بن أبي طالب - رضي الله عنه - ويزعمون أن الله أنزل في شأنه: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾ [سورة البقرة: 204]، وهم يمجّدون ابن ملجم - قاتل علي بن أبي طالب - ويجعلون منه بطلاً، حتى أن عمران حطان وهو مفتي الخوارج، وشاعرهم قال في ضربة ابن ملجم لعنه الله بعلی - رضي الله عنه:

ياضربة من منيب ما أراد بها إلا ليبلغ من ذى العرش رضوانا
إني لأذكره يوماً فأحسبه أوفى البرية عند الله ميزانا

كما كفر الأزارقة عثمان، وطلحة، والزبير، وعائشة، وعبد الله بن عباس، وسائر المسلمين معهم، وتخليدهم في النار جميعاً.

وأكثر نافع القعدة، عن القتال، حتى وإن كان موافقاً له على مذهبه، وأكثر من لم يهاجر إليه. ولم يكف بذلك، بل أنه أباح قتل أطفال المخالفين والنسوان. وأسقط نافع حد الرجم عن الزاني، ناسياً على أنه ليس في القرآن ذكره،

كما أنه أسقط حد القذف عمن قذف المحصنين من الرجال، مع وجوب الحد على قاذف المحصنات من النساء.

وقال: أن أطفال المشركين في النار مع آبائهم، والتقية عنده غير جائزة في قول ولا عمل، وكان يرى جواز أن يبعث الله تعالى نبياً يعلم أنه يكفر بعد توبته، أو كان كافراً قبل البعثة.

واجتمعت الأزارقة على أن من ارتكب كبيرة من الكبائر كفر كفر ملة، خرج به عن الإسلام جملة، ويكون مخلداً في النار مع سائر الكفار، استدلوا بكفر إبليس، وقالوا ما ارتكب إلا كبيرة حيث أمر بالسجود لأدم عليه السلام فامتنع، وإلا فهو عارف بوحدانية الله.

النجدات

هم الخوارج أصحاب نجدة بن عامر الحنفي، وكان نجدة قد خرج من اليمامة مع عسكره يريد اللحوق بالأزارقة، فاستقبله أبو قديك، وعطية بن الأسود الحنفي، وكانوا عن خالف نافع بن الأزرق، فأخبروه بما أحدثه نافع من الخلاف بتكفير القعدة، وقوله بعدم جواز التقية وغير ذلك؛ فبايعوا نجدة، وسموه أمير المؤمنين.

ويحكى أن نجدة بعث ابنه مع جيش إلى أهل القطيف فقتلوا رجالهم وسبوا نساءهم، ونكحوهن قبل القسمة، وجعلوا يأكلون من الغنمة قبل القسمة، فلما رجعوا إلى نجدة وأخبروه بذلك، قال لهم، هذا غير جائز، فقالوا: لم نعلم أن ذلك غير جائز، فعذروهم بجهالتهم، فكان العذر بالجهالة في أحكام الفروع من قواعدهم، لذا يطلق عليهم أيضاً اسم «العاذرية» ويسميهما الشهرستاني «النجدات العاذرية»، وقالوا أن الدين أمران أحدهما: معرفة الله تعالى، ومعرفة رسله عليهم السلام، وتحريم دماء المسلمين - يعنون موافقيهم - والإقرار بما جاء من عند الله جملة.. فهذا واجب على الجميع، والجهل به لا يعذر فيه.

والثاني: ما سوى ذلك، فالناس معذرون فيه، إلى أن تقوم عليهم الحجة في الحلال والحرام. وقالوا: من جوز العذاب على المجتهد المخطئ في الأحكام قبل قيام الحجة عليه فهو كافر.

واستحل نجدة بن عامر دماء أهل العهد والذمة وأموالهم، في حال التقية، وحكم بالبراءة ممن حرمها.

وقال: من نظر نظرة أو كذب كذبة صغيرة أو كبيرة وأصر عليها، فهو مشرك، وغلظ على الناس في حد الخمر تغليظاً شديداً واقتروا بعد قتل نجدة إلى عطوية وفديكية فالعطوية أتباع عطية بن الأسود، والفديكية أتباع أبي فديك.

الفديكية

هم الخوارج أتباع «عبد الله بن ثور أبو فديك» من بني قيس بن ثعلبة، كان من الأزارقة ثم فارق نافع بن الأزرق لما غلا في القول، ويابح نجدة بن عامر الحنفى فصار من خوارج النجدات، ويعد ذلك فارق نجدة ووثب عليه فقتله، فتابعه بعض القوم فسموا الفديكية، ثم قتل على يد عمر بن عبيد الله بن معمر التيمي الذي أنفذه عبد الملك بن مروان على رأس جيش لمحاربه فلم يصمد أمامه إلا أياماً . (انظر النجدات).

العطوية

هم الخوارج أتباع عطية بن الأسود الحنفى، كان من الأزارقة أتباع نافع بن الأزرق، ثم فارقه لما غلا، ويابح - ومعه أبو فديك - نجدة بن عامر الحنفى الذى سعى أتباعه بالنجدات ولا اختلف أبو فديك مع نجدة وقتله يرى منه عطية، وسمى أتباعه بالعطوية، ولحق عطية بأرض سجستان، فكان أهل سجستان وخراسان وكرمان وقهستان - من الخوارج - على مذهب العطوية . (انظر فرقة النجدات).

العاذرية

هم الخوارج أتباع «نجدة بن عامر الحنفي» الذي تنسب إليه فرقة النجدات، وقد سموا العاذرية لأنهم عذروا بالجهالات في أحكام الفروع، فقالوا: الناس معذرون إلى أن تقوم عليهم الحجة في الحلال والحرام (انظر فرقة النجدات).

اليهسية

هم الخوارج أصحاب «أبي يهس الهيصم بن جابر» وهو أحد بني سعد بن ضيمة، وقد كان الحجاج طلبة أيام الوليد، فهرب إلى المدينة، فطلبه بها عثمان بن حيان المرّي فظفر به وحبه، وكان يسامره إلى أن ورد كتاب الوليد بأن يقطع يديه ورجليه ثم يقتله، ففعل به ذلك.

وكفر أبو يهس: إبراهيم، وميمون في اختلافهما في بيع الأمة، وكذلك كفر الواقفية، فقد كان إبراهيم يرى جواز بيع الأمة ممن خالف مذهبه، في حين خالفه ميمون ويرى منه، فكان يرى عدم جواز بيع الأمة المؤمنة إلى الكفرة، وتوسط بين الفريقين قوم سمو بالواقفية فلم يقولوا بتحليل هذا البيع أو تحريمه.

وزعم أبو يهس أنه لا يسلم أحد حتى يقر بمعرفة الله تعالى، ومعرفة رسله ومعرفة ما جاء به النبي - ﷺ - والولاية لأولياء الله تعالى، والبراءة من أعداء الله فمن جملة ما ورد به الشرع وحكم به: ما حرم الله، وجاء به الوعيد، فلا يسعه إلا: معرفته بعينه، وتفسيره، والاحتراز عنهم، ومنه ما ينبغي أن يعرف باسمه، ولا يضره ألا يعرفه بتفسيره حتى يتلى به، وعليه أن يقف عند مالا يعلم، ولا يأتي بشيء إلا يعلم.

ويرى أبو يهس من الواقفية لقولهم أنا نقف فيمن واقع الحرام وهو لا يعلم

أحلالاً واقع أم حراماً ؛ فكان أبو بيهس يرى أنه كان من حقه أن يعلم الحلال والحرام.

وعند البيهية أن الإيمان هو العلم والاقرار والعمل، وعلى ذلك فالعمل جزء من الإيمان فلا يكفى الاعتقاد وحده وقال بعض البيهية أن الرجل إذا واقع حراماً لم يحكم بكفره حتى يرفع أمره إلى الإمام الوالى، ويحده، وكل ما ليس فيه حد فهو مغفور.

وقال بعضهم: إن السكر إذا كان من شراب حلال، فلا يؤاخذ صاحبه بما قال فيه - أى فى حالة السكر - وفعل.

ومن البيهية ظهرت فرق العونية، وأصحاب التفسير، وأصحاب السؤال، وأصحاب صالح بن مسرح، والشبية فانظرهم فى مواضعهم.

العونية

فرقة تفرعت عن فرقة بيهية الخوارج، فقد كان بعض البيهية يقولون: إن السكر إذا كان من شراب حلال، فلا يؤاخذ صاحبه بما قال فيه وفعل، وعارضهم العونية فقالوا: السكر كفر، ولا يشهدون أنه كفر ما لم ينضم إليه كبيرة أخرى: من ترك الصلاة، أو قلذ المحصن.

وهم يرون أن الإمام إذا كفر كفرت الرعية: الغائب منهم والشاهد.

ولكن افسرق العونية فى حكم من رجع من دار الهجرة إلى القعود، فقالت فرقة: يرثنا منهم، وقالت الأخرى: بل نتولاهم، لأنهم رجعوا إلى أمر كان حلالاً لهم. (انظر فرقة البيهية).

أصحاب التفسير

فرقة من يهسية الخوارج ، وسموا بذلك لزعيمهم أن من شهد من المسلمين شهادة، أخذ بتفسيرها وكيفيتها.

أصحاب السؤال

فرقة من يهسية الخوارج، قالوا: إن الرجل يكون مسلماً، إذا شهد الشهادتين، وتبرأ، وتولى، وآمن بما جاء من عند الله جملة وإن لم يعلم فعلية أن يسأل ما افترض الله عليه، ولا يضره أن لا يعلم حتى يتلى به فيسأل، وإن واقع حراماً لم يعلم تحريره فقد كفر.

وقالوا في الأطفال: إن أطفال المؤمنين مؤمنون، وأطفال الكافرين كافرون. ووافقوا القدرية في القدر، وقالوا: إن الله تعالى فوض إلى العباد، فليس لله في أعمال العباد مشيئة، فبرئت منهم عامة اليهسية.

واقفية الخوارج

فرقة من الخوارج تبرأ منهم أبو يهس الخارجي رأس فرقة اليهسية، فكانوا يقولون: نحن نقف فيمن واقع الحرام وهو لا يعلم أحلالاً واقع أم حراماً؟ وكان رأى أبو يهس أنه كان يجب عليه أن يعلم ذلك.

وعندما اختلف إبراهيم ومسيمون في مدى جواز بيع الأمة وقال إبراهيم بجوز بيع أمة من خالف مذهب، وخالفه وميسون في عدم جواز بيع الأمة المؤمنة، توقف الواقفية ولم يقولوا بجواز البيع أو تحريمه، فنتراً أبو بيهس منهم جميعاً. (انظر البهسية).

أصحاب صالح بن مسرح

هم الخوارج أصحاب صالح بن مسرح التميمي، وجاء في تاريخ الطبري أنه كان رجلاً ناسكاً مصفر الوجه صاحب عبادة، وأنه كان بدارا، وأرض الموصل، والجزيرة له أصحاب يقرئهم القرآن ويفقههم، ويقص عليهم، وكان أول خروج عسكري له في سنة 76 هـ، فبعث إليه الحجاج الجارث بن عميرة بن ذى المشاعر الهمداني، فقتل صالح على يديه في نفس السنة، واستخلف مكانه شبيب بن يزيد بن نعيم الملقب بأبي الصحرارى. ويقول الشهرستاني: ولم يبلغنا عن صالح بن مسرح أنه أحدث قولاً يتميزه عن أصحابه.

الصالحية

هم أصحاب صالح بن مسرح الخارجي (انظر أصحاب صالح بن مسرح).

الشيبيبة

الخوارج أتباع شبيب بن يزيد بن نعيم الشيباني الملقب بأبي الصحرارى، وهو الذى غلب على الكوفة وقتل من جيش الحجاج أربعة وعشرين أسيراً، وكليهم أمراء جيوش، حتى أرسل الحجاج لمحاربته جيشاً قاده سفيان بن الأبرد، فهزم

جيش شبيب فى الاهواز، ويحكى أن شبيب سقط فى نهر الاهواز فقال: ﴿لَيْقِضِي
اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾ [سورة الأنفال: 42] عندما أيقن بالغرق قال: ﴿ذَلِكَ تَقْدِيرُ
الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [سورة يس: 38] وكانت وفاته سنة 77 هـ.

وكان شبيب قد خلف صالح بن مسرح فى القيادة، فلما ذهب هو وأصحابه
إلى القول بالوقف فى أمر صالح سموا مرجئة الخوارج.

مرجئة الخوارج

هم أنفسهم فرقة الشيبية أصحاب شبيب بن يزيد بن نعيم الشيباني الملقب
بأبى الصحارى (انظر الشيبية).

العجاردة

الخوارج أصحاب: عبد الكريم بن عجرد، وافق النجندات فى أقوالهم، وقيل
إنه كان من أصحاب أبى يهس ثم خالفه.

ومن أقوله: تجب البراءة عن الطفل حتى يدعى إلى الإسلام، ويجب دعاؤه إذا
بلغ، وأطفال المشركين فى النار مع آبائهم. وكان لا يرى المال فيشأ حتى يقتل
صاحبه.

وكان العجاردة يتولون القعدة عن القتال إذا عرفوهم بالديانة، ويرون الهجرة
فضيلة لا فريضة، ومن ارتكب كبيرة فهو كافر.

ويحكى عنهم أنهم ينكرون سورة يوسف من القرآن، ويزعمون أنها قصة من
القصص على سند أنه لا يجوز أن تكون قصة العشاق من القرآن.

ثم إن العجاردة افترقوا أصنافاً وفرقاً، لكل فرقة أقوال تميزها عن الأخرى. وهم الصلتية، والميمونية، والحمزية، والخلفيّة، والأطرافية، والشعيية. والحازمية، فارجع اليهم في مواضعهم.

الصلتية

فرقة من الخوارج تفرعت عن العجاردة، وهم أصحاب عثمان بن أبي الصلت، أو الصلت بن الصلت، تفرّدوا عن العجاردة بأن الرجل إذا أسلم توليناه، وتبرأنا من أطفاله، حتى يدركوا فيقبلوا الإسلام، ويحكى عن جماعة منهم أنهم قالوا: ليس لأطفال المشركين والمسلمين ولاية، ولا عداوة، حتى ييلغوا ويدعوا إلى الإسلام، فيقروا أو ينكروا، (انظر العجاردة).

الميمونية

الخوارج أصحاب ميمون بن خالد . كان من جملة العجاردة، إلا أنه تفرّد عنهم: بإثبات القدر - خيره وشره - من العبد، وإثبات الفعل للعبد: خلقاً وإبداعاً، وإثبات الاستطاعة قبل الفعل . والقول بأن الله تعالى يريد الخير دون الشر، وليس له مشيئة في معاصي العباد.

ويحكى أنهم يجيزون نكاح بنات البنات، وبنات أولاد الأخوة والأخوات، وقالوا: أن الله تعالى يحرم نكاح البنات، وبنات الأخوة والأخوات، ولم يحرم نكاح أولاد هؤلاء.

وأنكر الميمونية سورة يوسف من القرآن على إعتبار أنها تعد من قبيل القصص .

وقالوا بوجوب قتال السلطان وحده، ومن رضى بحكمه، فأما من أنكره، فلا

يجوز قتاله: إلا إنا أعان عليه، أو طعن في دين الخوارج أو صار دليلاً للسلطان.
وأطفال المشركين - عتدهم - في الجنة (انظر العجاردة).

الحمزية

فرقة من الخوارج العجاردة، أصحاب حمزة بن أدرك أو ابن أترك السجستاني الذي خرج بخراسان في عهد الرشيد الذي بعث إليه عيسى بن على بن عيسى فقتل من أصحاب حمزة عشرة آلاف وكان هذا سنة 185هـ فقال الشاعر في ذلك:

كاد عيسى يكون ذا القرنين بلغ المشرقين والمغربين

وكان حمزة من أصحاب حسين الرقاد الذي خرج بسجستان من أهل أوق، وخالفه خلف الخارجى في القول بالقدر، واستحقاق الرئاسة، فبرىء كل واحد من صاحبه، وجوز حمزة إمامين في عصر واحد مالم تجتمع الكلمة، ولم تقهر الأعداء. (للفائدة انظر العجاردة، والميمونية، والخلفية).

الخلفية

فرقة من خوارج العجاردة، وهم أصحاب خلف الخارجى، وهم من خوارج كرمان ومكران، خالفوا الحمزية في القول بالقدر، وأضافوا القدر - خيره وشره - إلى الله تعالى، وسلكوا في هذا مسلك أهل السنة، فقد عابوا على الحمزية قولهم المتناقض حيث قالوا: لو عذب الله العباد على أفعال قدرها عليهم، أو على ما لم يفعلوه كان ظالماً، وفي نفس الوقت قضوا بأن أطفال المشركين في النار، ولا عمل لهم، ولا ترك، وهذا تناقض في القول. (للفائدة انظر الحمزية، والميمونية، والعجاردة).

الأطرافية

من الخوارج العجاردة، كانوا على مذهب حمزة فى القول بالقدر، إلا أنهم عذروا أصحاب الأطراف (الاماكن النائية) فى ترك ما لم يعرفوه من الشريعة إذا أتوا بما يعرف لزومه عن طريق العقل . وأثبتوا واجبات عقلية كما قالت القدرية، وكان رئيسهم غالب بن شاذك من سجستان ، وخالفهم عبد الله السديورى، وتبرأ منهم .

ومنهم الحميدية: أصحاب محمد بن رزق، وكان من أصحاب الحسين بن الرقاد، ثم برىء منه . (للفائدة انظر العجاردة، والحمزية).

المحمدية

فرقة تفرعت عن أطرافية الخوارج، وهم أصحاب محمد بن رزق، كان من أصحاب الحسين بن الرقاد ثم برىء منه . (للفائدة انظر فرقة الأطراف).

الشعبية

الخوارج أصحاب شعيب بن محمد، وكان مع ميمون من جملة العجاردة، إلا أنه برىء منه، حيث أظهر القول بالقدر .

قَالَ: إن الله تعالى خالق أفعال العباد، والعبد: مكتسب لها: قدرة، وإرادة، مشلول عنها: خيراً، وشرّاً، مجازى عليها، ثواباً، وعقاباً، ولا يكون شئ فى الوجود إلا بمشيئة الله تعالى .

وهو على مذهب الخوارج فى الإمامة، والوعيد، وعلى مذهب العجاردة فى حكم الاطفال، وحكم القعدة، والتولى، والتبرى . (للفائدة - انظر العجاردة ، والميمونية).

الحجازية

فرقة من الخوارج العجاردة، وهم أصحاب حازم بن على أخذوا بقول الشعبية في أن الله تعالى خالق أعمال العباد، ولا يكون في سلطانه إلا ما يشاء، وقالوا بالموافاة، وأن الله تعالى إنما يتولى العباد، على ما علم أنهم صائرون إليه في آخر أمرهم من الإيمان، ويتبرأ منهم على ما علم أنهم صائرون إليه في آخر أمرهم من الكفر. وأنه سبحانه لم يزل محباً لأوليائه، مبنياً لأعدائه.

ويحكى عنهم أنهم يتوقفون في أمر على - رضى الله عليه - ولا يصرحون بالبراءة منه، ويصرحون بالبراءة في حق غيره.

(للفائدة - انظر العجاردة، والحمزية).

الثعلبية

فرقة من الخوارج أصحاب ثعلبة بن عامر، وكان ثعلبة مع عبد الكريم بن عجرد يداً واحدة، إلى أن اختلفا في أمر الأطفال، فقال ثعلبة : إنا على ولايتهم: صغاراً وكباراً حتى نرى منهم إنكاراً، للحق، ورضاً بالجور. فتبرأت العجاردة من ثعلبة، حيث كان العجاردة يرون أن أطفال المشركين في النار مع آبائهم.

ونقل عن ثعلبة أيضاً أنه قال: ليس للأطفال حكم في حال الطفولة، من ولاية، وعداوة، حتى يدركوا، ويدعوا فإن قبلوا فذاك، وإن أنكروا كفروا.

وكان يرى: أخذ الزكاة من عيدهم إذا استغنوا وإعطاءهم منها إذا افتقروا. (للفائدة انظر العجاردة).

الأخنية

فرقة من الخوارج الثعلبية، وهم أصحاب أخنس بن قيس، وانفرد عن الثعلبة بأنه قال: أتوقف في جميع من كان في دار التقية من أهل القبلة، إلا من عرف منه إيمان فأتولاه عليه، أو كفر فأتبرأ منه.

وحرموا: الاغتيل، والقتل، والسرقه في السر، ولا يبدأ أحد من أهل القبلة بالقتال، حتى يدعى إلى الدين، فإن امتنع قتل، سوى من عرفوه بعينه على خلاف قولهم.

وقيل: أنهم جوزوا تزويج المسلمات من مشركي قومهم أصحاب الكيثار. وهم على أصول الخوارج في سائر المسائل . (للفائدة - انظر فرقة الثعلبة).

المعبية

الخوارج أصحاب معبد بن عبد الرحمن، كان من جملة الثعلبة خالف الأخنس في الخطأ الذي وقع له في تزويج المسلمات من مشرك، وخالف ثعلبة فيما حكم من أخذ الزكاة من عبيدهم، وقال: إني لا أبرأ منه بذلك، ولا أدع اجتهادي في خلافه. وجوزوا أن تصير سهام الصدقة سهماً واحداً، في حال التقية،

(للفائدة - انظر فرقتي الثعلبة، والأخنية).

الرشيديّة

الخوارج أصحاب رشيد الطوسي، ويقال لهم العشرية، وأصلهم أن الشعالبة كانوا يوجبون فيما سقى بالأنهار والقنى نصف العشر، فأخبرهم زياد بن عبد الرحمن: أن فيه العشر، ولا تجوز البراءة ممن قال: فيه نصف العشر قبل هذا. فقال رشيد إن لم تجز البراءة منهم فإننا نعمل بما عملوا. فافترقوا في ذلك.

العشرية

هم أنفسهم الخوارج الرشيديّة أصحاب رشيد الطوسي وكان أصلهم من الشعالبة. (انظر فرقة الرشيديّة)

الزيادية

فرقة من الخوارج الشعالبة وهم أصحاب زياد بن عبد الرحمن الشيباني، وهو يعتبر مفتي الشعالبة.

فيحكى أن الشعالبة كانوا يوجبون فيما سقى بطريق الأنهار أو القنى نصف العشر، فلما استفتوا في ذلك الأمر زياد بن عبد الرحمن أخبرهم أن فيه العشر، ولا تجوز البراءة ممن قال فيه نصف العشر قبل هذا.

ونقل عن زياد أنه قال: إن الله عالى لم يعلم، حتى خلق لنفسه علماً، وإن الأشياء إنما تصير معلومة له عند حدوثها ووجودها، ونقل عنه كذلك أنه تبرأ من شيان - رئيس فرقة الشيبانية - لأنه أعان أبى مسلم الخراساني وعلى بن الكرماني على نصر بن سيار (للخائدة انظر - فرق الشيبانية، والرشيديّة، والشعالبة).

الشييانية

فرقة من الخوارج الثعلبية، وهم أصحاب شيبان بن مسلمة، وقد تبرأ منه الثعلبية لما أعان أبى مسلم الخراساني وعلى بن الكرماني على نصر بن سيار؛ فلما قتل شيان ذكر قوم توبته؛ فقالت الثعلبية: لا تصح توبته لأنه قتل الموافقين لنا في المذهب، وأخذ أموالهم، ولا تقبل توبة من قتل مسلماً وأخذ ماله، إلا بأن يقتص من نفسه، ويرد الأموال، أو يوهب له ذلك، ونقل كذلك عن زياد بن عبد الرحمن - رئيس الزيدية ومفتى الثعلبية - أنه تبرأ من شيان وأكفراه.

ومن مذهب الشيانية قولهم بالجبر، ونفى القدرة الحادثة وهم في هذا يوافقون الجهمية.

(للفائد - انظر الثعلبية، والزيدية).

المكرمية

فرقة من الخوارج الثعلبية، وهم أصحاب مكرم بن عبد الله العجلي، كان من جملة الثعلبية، وتفرد عنهم بأن قال: تارك الصلاة كافر، لا من أجل ترك الصلاة ولكن من أجل جهله بالله تعالى، وصار على هذا المنوال في كل كبيرة يرتكبها الإنسان، وقال إنما يكفر بجهله بالله تعالى، وذلك لأن العارف بوحدانية الله تعالى، وأنه المطلع على سره وعلايته، المجازي على طاعته ومعصيته، لن يتصور منه الإقدام على المعصية، والاجترأ على المخالفة، مالم تغفل عن هذه المعرفة، ولا يبالى بالتكليف منه، وعن هذا قال النبي - ﷺ - «لا يزنى الزاني حين يزنى وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن»، وخالفوا الثعلبية في هذا القول.

وقالوا بإيمان الموافاة، والحكم بأن الله تعالى إنما يتولى عباده ويعاديهم على ما هم صائرون إليه من موافاة الموت، لا على أعمالهم التى هم فيها؛ فمن توفى وهو مؤمن فتوالى به بغض النظر إلى سابق أعماله، ومن توفى وهو كافر أو على كبيرة فعناذيه ولا ننظر إلى ما فعل من خير، وكذلك فى حق الله تعالى : حكم الموالاة والمعادة على ما علم منه حال الموافاة.

المعلومية

فرقة من الخوارج كانوا فى الأصل حازمية - من خوارج المعجاردة وخالفوهم بقولهم: أن من لم يعرف الله تعالى بجميع أسمائه وصفاته فهو جاهل به، حتى يصير عالماً بكل ذلك، فيكون مؤمناً.

وقالوا: أن الفعل مخلوق للعبد، وأن الاستطاعة مع الفعل، فبرئت منهم الحازمية.

وفى مقابل هذه الفرقة ظهرت فرقة المجهولية الذين قالوا: من علم بعض أسماء الله تعالى وصفاته وجعل بعضها فقد عرفه تعالى. وقالوا: إن الأفعال مخلوقة لله تعالى . (للفائدة - انظر الحازمية).

المجهولية

فرقة من الخوارج، كانوا فى الأصل من الحازمية وهى فرقة من عجاردة الخوارج - قالوا: من علم بعض أسماء الله تعالى وصفاته، وجعل بعضها، فقد عرفه تعالى.

وقالوا: إن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى.

وتقابلهم فرقة المعلومية الذين قالوا عكس مقالتهم.

(انظر فرقة المعلومية).

البدعية

فرقة من الخوارج الثعلبية، أصحاب يحيى بن أصدَم، أبدعوا القول بأن نقطع على أنفسنا بأن من اعتقد اعتقادنا فهو من أهل الجنة، ولا نقول: إن شاء الله، فإن ذلك شك في الاعتقاد، من قال: أنا مؤمن من إن شاء الله فهو شك. فنحن من أهل الجنة قطعاً، ومن غير شك.

الإباضية

هم الخوارج أتباع عبد الله بن أباض التيمى الذى خرج أيام مران بن محمد، وهم يعتبرون من معتدلة الخوارج - وإن تفرع منهم فرق غالية بائدة - ومع ذلك فهم ينفون أنهم من الخوارج ويقولون نحن إباضية، كالشافعية، والمالكية، والحنفية، ويقولون أنهم ابتلوا بهذا اللقب لأنهم لم يشترطوا أن يكون الخليفة من قريش.

ولا يزال الإباضية يعمشون بيتنا حتى اليوم فى عمان، وحضرموت واليمن، وليبيا، وتونس، والجزائر،

ومن أقوال ابن أباض: إن مخالفتنا من أهل القبلة كفار غير مشركين، ومناكرتهم جائزة، وموارثهم حلال، وغنيمة أموالهم عند الحرب حلال، وحرام قتلهم وسبيهم فى السر غيلة، إلا بعد نصب القتال، وإقامة الحججة.

وقالوا: إن دار مخالفتهم من أهل الإسلام دار توحيد، إلا معسكر السلطان، فإنه دار بنى، وأجابوا شهادة مخالفتهم على أوليائهم، وقالوا فى مرتكبي الكبائر: إنهم موحدون لا مؤمنون، وكفرهم كفر نعمة لا كفر ملة.

وقالوا: إن الاستطاعة عرض من الأعراض، وهى قبل الفعل. وأفعال العباد مخلوقة لله تعالى: إحداثاً، وإبداعاً، ومكتوبة للعبد حقيقة لا محازاً.

وقد توقف الإباضية فى أطفال المشركين، وجوزوا تعذيبهم على سبيل الانتقام، وأجازوا أن يدخلوا الجنة تفضلاً.

وحكى عنهم الكعبى أنهم قالوا بطاعة لا يراد بها الله تعالى، كما قال أبو الهذيل

وقد أخذ الإباضية بالكثير من أقوال المعتزلة؛ فهم ينفون رؤية الله سبحانه وتعالى فى الدار الآخرة، وقالوا فى الصفات إنها ليست زائدة على ذات الله سبحانه وتعالى، ولكنها عين الذات، كما قالوا بخلق القرآن، ولكنهم لا يقولون بالمتزلة بين المتزتين، فلا منزلة بين الإيمان والكفر، فهما ضدان كالحياة والموت، فالشخص لا يخرج من الإيمان إلا ويدخل فى الكفر.

وهم لا يشترطون أن يكون الخليفة من قريش، فيكفى أن يكون صالح لتولى الخلافة بأن يكون عادلاً صحيحاً... الخ شروط الخلافة، واختيار الإمام عندهم لا يكون بالوصية ولكن عن طريق الاختيار. وذكر صاحب لسان الميزان أن إباض رجع فى قوله قبل موته، وقد تفرع عن الإباضية ثلاث فرق مندثرة هى: الحفصية، والحارثية، واليزيدية.

الحفصية

من الخوارج الإباضية، وهم أصحاب حفص بن أبى المقدم، تميز عنهم بقوله: إن بين الشرك والإيمان خصلة واحدة، وهى معرفة الله تعالى وحده، فمن عرفه، ثم كفر بما سواه، من رسول، أو كتاب، أو قيامة، أو جنة، أو نار، أو ارتكب الكبائر: من الزنا، والسرقة، وشرب الخمر فهو كافر لكنه برىء من الشرك.

الحارثية

فرقة من الخوارج الإباضية، وهم أصحاب الحارث الإباضى. خالف الإباضية فى قوله بالقدر على مذهب المعتزلة، وفى الإستطاعة قبل الفعل، وفى إثبات طاعة لا يراد بها الله تعالى. (انظر الإباضية).

اليزيدية

فرقة من الخوارج الإباضية، اتسمت بالغلو، وهم أصحاب يزيد بن أنيسة الذى قال بتولى المحكمة الأولى قبل الأزارقة، وتبرأ ممن بعدهم، إلا الإباضية، فإنه يتولاهاهم. وزعم أن الله تعالى سيبعث رسولاً من المعجم وينزل عليه كتاباً قد كتب فى السماء، وينزل عليه جملة واحدة، ويترك شريعة المصطفى محمد - ﷺ - ويكون على ملة الصابئة المذكورة فى القرآن، وليست هى الصابئة الموجودة بحران وواسط. وتولى يزيد من شهد لمحمد - ﷺ - من أهل الكتاب بالنبوة، وإن لم يدخل فى دينه. وقال: إن أصحاب الحدود من موافقيه وغيرهم: كفار مشركون. وكل ذنب صغيراً وكبير فهو شرك.

الصفرية

هم الخوارج أتباع زياد بن الأصفر، وقد خالفوا الأزارقة، والتجدات، والإباضية، فى أمور منها:

أنهم لم يكفروا القعدة عن القتال، إذا كانوا موافقين فى الدين والاعتقاد، ولم يسقطوا الرجم، ولم يحكموا بقتل أطفال المشركين وتكفيرهم وتخليدهم فى النار.

وقالوا: التقية جائزة فى القول دون العمل.

وقالوا: من ارتكب أحد كبائر الحدود يسمى به؛ فالذى زنى، أو سرق، أو قذف، فيسمى زانياً، سارقاً قاذفاً لا كافراً، مشركاً.

وما كان من الكبائر مما ليس فيه حد - لعظم قدره - مثل ترك الصلاة، والفرار من الزحف، فإنه يكفر بذلك.

وحكى عن زياد بن الأصغر أنه جوز تزويج المسلمات من كفار قومهم فى دار
التقية، دون دار العلانية، وأنه قال: نحن مؤمنون عند أنفسنا، ولا ندرى لعلنا
نخرجنا من الإيمان عند الله.

وقال: الشرك شركان: شرك هو طاعة الشيطان، وشرك هو عبادة الأوثان،
والكفر كفران، كفر بإنكار النعمة، وكفر بإنكار الربوبية. والبراءة براءتان: براءة
من أهل الحدود سنة، وبراءة من أهل الجحود فريضة.

القسم الرابع

المتكلمون

- ١ - المعتزلة
- ٢ - الماتريدية
- ٣ - الأشعرية

المتكلمون

هم المسلمون الذين اشتغلوا بعلم الكلام، وأشهرهم المعتزلة والاشعرية، وعرفَ التهانوي علم الكلام بأنه هو العلم الذي يقتدر منه على إثبات العقائد الدينية على الغير بإيراد الحجج ودفع الشبه، ويضيف ، ويجب أن تؤخذ العقائد من الشرع ليعتد بها، وإن كانت مما يستقل العقل فيه، وفي ذلك يميز علم الكلام عن الفلسفة.

ويقول ابن خلدون في المقدمة : وأعلم أن المتكلمون يستدلون في أكثر أحوالهم بالكائنات وأحوالها على وجود الباري وصفاته ، وهو نوع استدلالهم غالباً، وحتى إذا انظر المتكلم في الموضوعات الطبيعية، فإنما ينظر فيها من حيث أنها تدل على الفاعل أو الموجد، أما نظر الفيلسوف في الإلهيات، فهو نظر في الوجود المطلق وما يقتضيه لذاته.

فنقطة انطلاق المتكلم هو الشرع بما يحويه من عقائد، وإنما يستدل بعقله على إثبات ما جاء به الشرع.

وسمى هذا العلم بعلم الكلام لعدة أسباب - كما يقول الإيجي - فلما لانه إذا ما المنطق للفلاسفة، وإما لأن أبوابه عتوت أولاً الكلام في كذا . . ، أو لانه يورث قدرة على الكلام في الشرعيات مع الخصم، أو لأن مسألة «كلام الله» وهل هو مخلوق أم غير مخلوق وهل هو قديم أو محدث، وما صاحب هذه المسألة من محنة كان يطلها الإمام أحمد بن حنبل، فسمى العلم بهذه المسألة.

المعتزلة

فرقة كلامية، قالوا بأصول خمسة من قال بها فهو معتزلي، وهذه الأصول هي: التوحيد، والعبد، والوعد والوعيد، والمنزلة بين المنزلتين، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. والمعتزلة المتكلمون - في نظرنا - لا يعدون امتداداً لمعتزلة الفتنه، فظروف ظهورهما جد مختلفة. (انظر معتزلة الفتنه).

وفى سبب تسمية المعتزلة بهذا الاسم يقول الشهرستاني: «دخل واحد على الحسن البصري فقال: يا إمام الدين لقد ظهرت في زماننا جماعة يكفرون أصحاب الكبار، والكبيرة عندهم كفر يخرج به عن الملة، وهم «عبدية الخوارج»، وجماعة يرجئون أصحاب الكبار، والكبيرة عندهم لا تضر مع الإيمان، بل العلم على مذهبيهم ليس ركناً من الإيمان، ولا يضر مع الإيمان معصية، كما لا ينفع مع الكفر طاعة، وهم «مرجئة الأمة» فكيف تحكم لنا في ذلك اعتقاداً؟ فتفكر «الحسن» في ذلك، وقبل أن يجيب قال «واصل بن عطاء» - وهو من رهوس المعتزلة - أنا لا أقول إن صاحب الكبيرة مؤمن مطلقاً، ولا كافر مطلقاً، بل في منزلة بين المنزلتين، لا مؤمن ولا كافر، ثم قام واعتزل إلى أسطوانته من أسطوانات المسجد يقرر ما أجاب به على جماعة من أصحاب «الحسن» فقال «الحسن»: اعتزل عنا واصل فسمي هو وأصحابه المعتزلة.

هذا من ناحية إطلاق اسم المعتزلة على هذه الفرقة الكلامية، أما عن ظهور الاعتزال من الناحية الموضوعية، فقد ظهر قبل ذلك، فعلى سبيل المثال يقول المعتزلة بالقدر، وهم يعنون بذلك أن الإنسان هو الذي يقدر أفعاله، وفي الحقيقة فإن أول من تكلم في القدر كان معبد الجهنى المقتول سنة 80 هـ، وأخذ عنه غيلان الدمشقي الذي صلبه هشام بن عبد الملك سنة 105 هـ.

وكذلك قال المعتزلة بنفى الصفات وخلق القرآن، على أن أول من قال بهما هو الجعد بن درهم الذي قتله خالد بن عبد الله القسري وإلى هشام بن عبد الملك على العراق سنة 126 هـ.

وقد فسر المعتزلة الأصول الخمسة تفسيراً عقلياً يساعدهم على مناظرة مخالفيهم، الذين كان أغلبهم من الوثنيين الذين لا يعترفون بشيء من النقل (القرآن والسنة) ولا بنبوة محمد ﷺ ولا حتى بوجود خالق لهذا الوجود.

فبالنسبة للأصل الأول وهو التوحيد قاموا بمعارضة كل ما تراه عقولهم نافياً لوحداية الله مشككاً فيها، فأتبوا القدم لله وحده، وترتبياً على ذلك قالوا بنفي الصفات، يقول واصل بن عطاء «فالله تعالى قديم، والقدم أخص وصف ذاته، ومن ثم وجب نفي الصفات القديمة أصلاً، فالله عالم بذاته، قادر بذاته، حي بذاته، لا يعلم وقدرته وحياة، لأن هذه الصفات لو شاركتها القدم الذي هو أخص الوصف لشاركتها في الإلهية» وفي الحقيقة فإن المعتزلة لا ينكرون الصفات كوجوه واعتبارات عقلية لذات واحدة، ولكنهم ينكرون إثبات صفات هي موجودات أزلية قائمة بذاته تعالى، فهي موجودات وراء الذات، فلما أن تكون عين الذات أو غير الذات، فإذا كانت عين الذات فهو مذهب المعتزلة.

ثم نجد معمر بن عباد السلمي أطلق على الصفات اسم «المعاني»، وأسماءها أبو هاشم الجبائي «أحوالاً» وذلك للتقليل من أهميتها وجوهريتها.

وكذلك قالوا بخلق القرآن حتى لا يكون قديم إلا الله سبحانه وتعالى، ونفوا التشبيه والجسمية عن الله سبحانه وتعالى؛ فاعتبروا كل آية تؤدي إلى التشبيه من قبيل المجاز وأولوها بحيث ينفي التشبيه عنه سبحانه مما أدى بهم إلى إنكار رؤية المؤمنين لله سبحانه وتعالى في الدار الآخرة.

أما الأصل الثاني وهو العدل فقد دافعوا عن العدالة الإلهية وقالوا: أن العبد قادر خالق لأفعاله خيرها وشرها، مستحق على ما يفعله ثواباً وعقاباً في الدار الآخرة، فالقول بالجبر يفرغ تكليف الله عباده بأفعال يثابون عليها وأخرى يعاقبون عليها من مضمونه، فيبطل التكليف، فكيف يحاسب العباد على أفعال استكروها على إتيانها، وإذا قلنا بالجبر - والكلام للمعتزلة - فلا حكمة من إرسال المرسل.

وعن الأصل الثالث «الوعد والوعيد» يقول المعتزلة فالؤمن إذا خرج من الدنيا على طاعة وتوبة استحق الثواب والعوض، وإذا خرج من غير توبة عن كبيرة

ارتكبتها استحق الخلود فى النار لكن يكون عقابه أخف من عقاب الكفار، فالله سبحانه وتعالى صادق فى وعده ووعيده، وقد وعد المطيعين من عباده بالشواب وتوعد العصاة بالعقاب، وهو يفعل ما وعد به وتوعد عليه لا محالة ولا يجوز عليه الخلف ولا الكذب مما جعلهم ينكرون شفاعة الرسول - ﷺ - لأهل الكبائر وإن كانوا أثبتوها للمؤمنين التائبين.

أما الأصل الرابع وهو المتزلة بين المتزلتين، فقد سبق وأوضحناه عندما قال به واصل بن عطاء فى حلقة الحسن البصرى. والمعتزلة بهذا القول قد وقفوا موقفاً وسطاً بين تشدد الخوارج وتساهل المرجئة، فمرتكب الكبيرة ليس كافر كما يقول الخوارج، ولا هو مؤمن كما يقول المرجئة، ولكنه فاسق وإن اتفقوا مع الخوارج على خلوده فى النار إذا خرج من الدنيا بغير توبة.

وبالنسبة للأصل الخامس الذى يقوم عليه الاعتزال وهو الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، فهم لا يختلفون فيه عن قول السلف، وإن كان القاضى عبد الجبار وضع بعض التعريفات التى تساعد فهم الموضوع فيقول:

الأمر: هو قول القائل لمن دونه أفعَل.

النهى: هو قول القائل لمن دونه فى الرتبة لا تفعل.

المعروف: هو كل فعل عرف فاعله حسنه أو دل عليه.

المنكر: هو كل فعل عرف قبحه أو دل عليه.

ومن أهم الشروط التى وضعها المعتزلة للنهى عن المنكر، إنه يجب على الناهى عن المنكر أن يعلم أن نهيه عن المنكر لا يؤدى إلى مضرة أعظم منه، فإنه لو علم أو غلب فى ظنه أن نهيه عن شرب الخمر يؤدى إلى قتل جماعة من المسلمين لم يجب أن ينه، وهم بهذا القول يتفقون مع ابن تيمية وابن القيم الجوزية.

معتزلة الفتنة

بعد قتل عثمان بن عفان سنة 35 هـ، وبيعة عليّ بن أبي طالب - رضى الله عنه - خليفة للمسلمين، اختلف الناس هل عثمان قتل ظالماً أم مظلوماً، وقام من يطالب بدمه، وجاءت موقعة الجمل ثم صفين، فى ظل هذه الاحداث ظهرت طائفة أثرت عدم الخوض فى غمار هذه الفتنة، فهم لا يعرفون من على حق، ومن على باطل، وسموا هؤلاء معتزلة الفتنة، وكان ممن اعتزل الفتنة، سعد بن أبي وقاص، وعبدالله بن عمر، ومحمد بن سلمة الأنصارى، وأسامة بن زيد، ويحكى أن سعد قال لعلي: لا أخرج معك حيث تخرج حتى تعطيني شيئاً يعرف المؤمن من الكافر، وقال له ابن عمر أنشدك الله والرحم أن تحملنى على ما لا أعرف، وقال محمد بن سلمة: إن رسول الله - ﷺ - أمرنى إذا اختلف أصحابه ألا أدخل فيما بينهم وأن أضرب بسيفى صخر أحد، فإذا انقطع أقعد فى بيتى حتى تأتيني يد خاطئة أو منية قاضية، وقد فعلت ذلك.

ويجب عدم الخلط بين معتزلة الفتنة والمعتزلة المتكلمون، حيث أن بعض الباحثين يعتبرون معتزلة الفتنة هم أسلاف المعتزلة المتكلمون، وذلك على الرغم أنه لا يوجد وجه شبه سوى الاسم فقط فالمعتزلة المتكلمون يقوم اعتزالهم على خمس أصول: التوحيد، والعدل، والوعد والوعيد، والمترلة بين المترلتين، والامر بالمعروف والنهي عن المنكر، وهذه الأصول لم يقل بها أحد من معتزلة الفتنة، هذا ن ناحية، ومن ناحية اخرى، كان معتزلة الفتنة على الحياز السلبى بالنسبة للأحداث التى عاصروها، أما المعتزلة المتكلمون فقد أدلوا برأيهم فى أحداث خاصة بالنسبة للفريقين المتقاتلين فى صفين، فبعضهم قال أن أحد الفريقين فاسق لا بعينه، والبعض الآخر فسق الفريقين، ومنهم من انحاز لعليّ ضد معاوية، وعلى هذا فلا يوجد التقاء فكرى بين الفريقين سوى تشابه الأسماء.

معتزلة البصرة

إنطلق الفكر الإعتزالي من البصرة ليشمل أقطار عدة، على إنه يذكر معتزلة البصرة في مقابلة معتزلة بغداد لما كان بينهم من المسائل الخلافية التي وصلت أحياناً إلى اتهام بعضهم البعض بالكفر، ويرجع الفضل لمعتزلة البصرة في تنظير علم الكلام وتحديد المسائل التي يتناولها هذا العلم الذي دافع عن عقائد المسلمين ووقف كالطود الشامخ ضد التيارات الإلحادية. ونعرض هنا لأهم رجال معتزلة البصرة:

- 1 - واصل بن عطاء: وهو أبو حذيفة واصل بن عطاء المعتزلي المعروف بالغزال، ومولى بنى ضية، وقيل مولى بنى مخزوم، المولود بالمدينة سنة 80 هـ المتوفى سنة 131 هـ، ولقب بالغزال لأنه كان يلزم الغزالين، وقد نشأ واصل في مدرسة محمد بن الحنفية، ثم انتقل إلى البصرة وتردد على مجلس الحسن البصري. وكان واصل الشغ الرأء يجعلها غينا، لذا كان يخلص كلامه من الرأء، وله خطبة شهيرة جانب فيها حرف الرأء، وكان راهداً متعبداً، وإليه يرجع الفضل في نشر مبادئ الإعتزال بل هو من مؤسسي المذهب، وإليه تنسب فرقة الواصلية.
- 2- عمرو بن عبيد بن باب: وهو من أصل فارسي، ولد في بلخ سنة 80 هـ وتوفي بالبصرة سنة 144 هـ، وهو رفيق واصل بن عطاء، والبعض يرى أنه كان تلميذاً لواصل، وكان يوافق واصل في معظم آرائه وإليه تنسب فرقة العمرية من المعتزلة.
- 3 - أبو الهذيل العلاف: وهو أبو الهذيل بن عبد الله بن مكحول العبدي المولود بالبصرة سنة 131 هـ المتوفى سنة 235 هـ وهو شيخ معتزلة البصرة، وكان الخلفاء الثلاثة: المأمون، والعصم، والوائق يعظمونه، وكان أبو ذؤاد - وهو من معتزلة بغداد - من تلامذته، ومن تلامذته كذلك إبراهيم

بن يسار النظام، ويروى أن أبا الهذيل اشتغل بعلم الكلام وسنه أقل من خمس عشرة سنة، وإليه تنسب فرقة الهذيلية من المعتزلة.

4 - النظام: وهو إبراهيم بن يسار المتوفى سنة 231 هـ، ويقول المعتزلة أنه لقب بالنظام لأنه كان نظاماً للكلام المستور والشعر الموزون، أما أعداء المعتزلة يرجعون هذا اللقب لاشتغاله بنظم الحرز في سوق البصرة، وكان في الاعتزال تلميذاً للعلاف، وفي الأدب تلميذاً للخليل بن أحمد، ويرى بعض المحدثين أنه يعد أكبر شخصية فلسفية معتزلية في العالم الإسلامي. وإليه تنسب فرقة النظامية من المعتزلة.

5- الجاحظ: هو عمرو بن بحر الجاحظ، المتوفى سنة 255 هـ، وكنيته أبو عثمان، ولقب بالجاحظ لأن عينيه جاحظتان، وهو أحد تلاميذ النظام، وقد طالع كثيراً من كتب الفلاسفة، ويقال أنه لم يقع بيده كتاب قط إلا استوفى قراءته كائنًا ما كان حتى أنه كان يكرى دكاكين الوراقين ويبيت فيها للنظر. وللجاحظ مصنفات كثيرة قيل أنها بلغت ما ينيف على ثلثمائة وستين كتاباً، وقد جمع بين علم الكلام والأخبار والفيا والعريّة وتأويل القرآن وأيام العرب... الخ.

وإليه تنسب فرقة الجاحظية من المعتزلة.

6- أبو على الجبائي: هو أبو على بن عبد الوهاب بن سلام بن خالد بن حميران بن أبان، مولى عثمان بن عفان - رضى الله عنه - المتوفى في سنة 303 هـ، ولقب بالجبائي نسبة إلى جبّا، وهي بلدة من أعمال خوزستان، وهو تلميذ الشحام الذي تنسب إليه فرقة الشحامية من المعتزلة، وكان الشحام أبى الهذيل العلاف، لذا نرى أن أبو على الجبائي تأثر به كثيراً، وكان يقول: «ليس بينى وبين أبى الهذيل خلاف إلا في أربعين مسألة» وكان الجبائي هو رئيس المعتزلة بعد أبى الهذيل، ويقال أن المعتزلة خضعت له خضوعاً لم يجتمع لأحد بعد أبى الهذيل إلا له. وإليه تنسب فرقة الجبائية من المعتزلة.

7 - أبو هاشم الجبائي: هو أبو هاشم عبد السلام بن أبي على الجبائي المتوفى سنة 321 هـ ، وهو رئيس معتزلة البصرة بعد أبيه، ويروى أنه كان يسأل أبيه حتى يتأذى به، بل كان يسبقه إلى موضع نومه كيلا يغلق الباب دونه، ويظل يسأل ويستفسر حتى ينام أبوه. وقد بلغ أبو هاشم مكانة في العلم فاقت مكانة الأب، وإليه تنسب فرقة البهشية من المعتزلة، وهو من رجال الطبقة التاسعة في الاعتزال.

معتزلة بغداد

كانت البصرة هي مركز حركة الإعتزال، حتى قامت بغداد وازدهرت واستقر بعض رجال الإعتزال فيها، وقد أخذ معتزلة بغداد عن معتزلة البصرة، حيث خرج بشر بن المعتمر إلى البصرة، فلقى بشراً بن سعيد، وأبا عثمان الزعفراني، وهما صاحباً وأصل بن عطاء، فأخذ عنهما الإعتزال، وحمل الإعتزال والأصول الخمسة إلى بغداد، وعمل على نشر الاعتزال حتى حبه الخليفة هارون الرشيد. وكان الخليفة المأمون أول خليفة جعل الاعتزال له مذهباً وبدأت في عصره. محنة خلق القرآن، وإذا كان الاعتزال في البصرة يتسم بالطابع النظري فإنه اتخذ طابعاً عملياً، وذلك لقرب معتزلة بغداد من الخلفاء.

وقد أخذ البغداديون كثيراً من المسائل التي عرض لها البصريون فوسعوا مدى البحث فيها، خاصة مسألة الجوهر والعرض.

وقد تسلل التشيع إلى معتزلة بغداد حتى أطلق عليهم (متشيعا المعتزلة) تمييزاً لهم عن معتزلة البصرة. وقد كان بين معتزلة البصرة ومعتزلة بغداد خلاف كبير في كثير من المسائل.

ومن أشهر رجال المعتزلة في بغداد:

1 - بشر بن المعتمر: المتوفى في سنة 226 هـ، وهو أبو سهل بن المعتمر الهلالي، شيخ معتزلة بغداد، ومؤسس فرق الاعتزال بها، وكان حسن

الجلد، قوى الحجة، وهو الذى بدأ القول بالتولد وتوسع فيه، وتنمذ على يديه أبو موسى المردار وثمامة بن الأشرس، وأحمد بن أبى دؤاد، وإليه تنسب فرقة البشرية من المعتزلة.

2- ثمامة بن أشرس: المتوفى سنة 213هـ، وهو من رجال الطبقة السابعة من طبقات الاعتزال، ويقال أنه كان نديم الخلفاء، وكان يزين مجالسهم بالكلام العذب فى الأدب، وإليه تنسب فرقة الثمامية.

3- أبو موسى المردار: وهو عيسى بن صبيح الكنى بأبى موسى، الملقب بالمردار، المتوفى سنة 226 هـ، وهو راهب المعتزلة، وإليه يرجع الفضل فى انتشار الإعتزال ببغداد بورعه، ويقوة لسانه، وفصاحته وقدرته على الوعظ وحسن القصص، وهو من رجال الطبقة السابعة من طبقات المعتزلة، وإليه تنسب فرقة المردارية.

4- جعفر بن مبشر: وهو أبو محمد جعفر بن مبشر الثقفى المتوفى سنة 234، وقد بلغ فى العلم والعمل درجة عالية هو وجعفر بن حرب، حتى كان يضرب بهما المثل، فكان يقال: «علم الجعفرين وزهدهما» واليهما تنسب فرقة الجعفرية من المعتزلة، وجعفر بن مبشر من رجال الطبقة السابعة.

5 - جعفر بن حرب الهمداني: المتوفى سنة 236 هـ، وكان مثل جعفر بن مبشر فى العلم والصدق والورع، ودرس علم الكلام فى البصرة على يد أبى الهذيل العلاف، ثم درس فى بغداد على يد أبى موسى المردار، وقد عنى بالرد على شيخه العلاف فى كتاب «توبيخ أبى الهذيل» وهو من رجال الطبقة السابعة فى الاعتزال.

6 - أحمد بن أبى دؤاد الأيادى: المتوفى سنة 240 هـ، وكان فصيحاً شاعراً وتولى منصب قاضى القضاة أيام خلافة المعتصم، وقد لعب دوراً لا يتركز فى محنة خلق القرآن، وهو يعد من رجال الطبقة السابعة من طبقات المعتزلة.

المعتزلة الجديدة

مدرسة فكرية مؤلفة من بعض الهنود المسلمين السنين . شكلها السر « سيد أحمد خان» وأصبح من أعظم القائمين عليها بعده «سيد أمير على» ويقول زهدى جار الله أن المعتزلة الجديدة القائمة في الهند ليس ثمت صلة بينها وبين المعتزلة القديمة ويرى رجال هذه المدرسة أن الإسلام الصحيح دين العقل ، وأنه أقرب من غيره من الأديان إلى الطبيعة البشرية ، ولذلك فهم يقولون بضرورة التجدد في الدين كضرورته في التعليم والمجتمع . وقد سموا أنفسهم المعتزلة الجديدة تشبهاً بالمعتزلة القديمة الذين خالفوا التعاليم الدينية المنتشرة في وقتهم ، والبعض يقول إنهم أحيوا اسم المعتزلة لأنهم يحاولون كأسلافهم المعتزلة الأقدمين أن يوقفوا بين الدين وبين العلم، وقد قام المعتزلة الجديدة بحركة علمية واسعة؛ فنشروا الكتب وأصدروا المجلات باللغة الانجليزية وباللغات الهندية الوطنية، ويرى البعض أه هذه الحركة انتشرت - على نطاق ضيق - في مصر والجزائر وتونس .

ويدلل سيد أمير على على أن الدين الإسلامى لا يعارض العقل فيقول: أن معنى الإسلام هو الكد في تحري الرشد والتماس الفلاح بتزكية النفس كما يؤخذ من الآية الكريمة بـ «وَأَنَا مِّنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنَ الْقَاسِطِينَ فَمَن أَسْلَمَ فَأُولَٰئِكَ تَحَرَّوْاْ وَرَدُّواْ» [سورة الجن: 14].

ويقول : إن نبي الإسلام لم يعتمد في صدق دعوته على المعجزات الحسية ، بل كان يعتمد على مخاطبة العقل ، وكان يدعو إلى النظر في الكون وفي آثار الله الظاهرة للدلالة على صدق دعواه . ويربط «سيد أمير على» بين شيوع الروح العقلية عند المسلمين وبين ازدهار حضارتهم وتقدمهم ، ويقول : إن هذه الروح العقلية هي التي أتاحت لهم فتوحات أسبانيا، وإفريقيا وآسيا ، ولقد تأثرت المسيحية بحرية الفكر الإسلامى ، واستطاعت الحضارة الإسلامية أن تنفذ إلى كل أجزاء العالم المسيحى ، وطقق المسلمون يلقون دروس الحكمة النظرية، والعلوم العملية من مدارس بغداد، ودمشق، وقرطبة، وغرناطة ، ومالطة .

كذلك يربط بين تخلف المسلمين، وبين عدلهم عن التفكير العقلى الذى نادى به الإسلام، فيذكر أن مسلمى اليوم تمسكوا بحرفية النصوص، وجنحوا إلى اتباع الرسوم الظاهرية بدلاً من التمسك بالمثل الأعلى الذى دعا إليه النبى - ﷺ - والتنافس فى صالح الأعمال والأخذ بأهذاب التفوق والاستقامة والإقبال على محبة الله ومحبة خلقه من أجله، ويضيف - أن من أسباب جمود المسلمين اليوم، هو أن استحوذت عليهم فكرة انتهاء عهد الاجتهاد، وأن عمارته فى العصور الحديثة ضرب من الأثم، وأن المسلم لا يكون مسلماً صحيحاً إلا إذا قلد أحد المذاهب السابقة التى أسسها أئمة الإسلام.

الواصلية

أصحاب أبى حذيفة «واصل بن عطاء الغزال» الأئنف المعتزلى، وهو رئيس المعتزلة ومؤسس الفرقة، وهو من حدد الأصول التى يقوم عليها الاعتزال، ولد واصل سنة 80هـ، وكانت وفاته سنة 131هـ وهو من أئمة علم الكلام، ولقب بالغزال لأنه كان يلزم الغزالين ليعرف المتعفات من النساء فىجعل صدقته لهن، وكان الأئف فى الراء يجعلها غنياً، وكان يسقط الراء من كلامه، وله خطبة شهيرة جانب فيها حرف الراء.

ويذكر الشهرستانى أن اعتزال الواصلية يدور على أربع قواعد:

القاعدة الأولى:

القول بنفى صفات البارى سبحانه وتعالى، من العلم، والقدرة، والإرادة، والحياة. وكانت هذه المقالة فى بدئها غير نضيجة، وقد نفى واصل الصفات للاتفاق على استحالة وجود إلهين قديمين أزليين. قال: ومن أثبت صفة قديمة، فقد أثبت إلهين.

القاعدة الثانية:

القول بالقدر، ويقول الشهرستانى أن واصل قرر هذه القاعدة أكثرما كان يقرر

قاعدة الصفات؛ فقال - أى واصل - إن البارئ تعالى حكيم عارف لا يجوز أن يضاف إليه شر ولا ظلم ، ولا يجوز أن يريد من العباد خلاف ما يأمر، ويحتم عليهم شيئاً ثم يحاربهم عليه، فالعبد هو الفاعل للخير والشر، والإيمان والكفر، والطاعة والمعصية، وهو المجازى على أفعاله، والرب تعالى أقدره على ذلك كله، ويضيف واصل: ويستحيل أن يخاطب العبد «افعل» وهو لا يمكنه أن يفعل، ولا هو يحس من نفسه الاقتدار والفعل، ومن أنكره فقد أنكر الضرورة .

القاعدة الثالثة:

القول بالمتزلة بين المتزتين ، وقد فصلنا هذا القول عند حديثنا عن فرقة المعتزلة . (انظر المعتزلة).

ونضيف أن واصل قال بهذه القاعدة لأن الإيمان - عنده - عبارة عن خصال خير إذا اجتمعت سمى المرء مؤمناً ، وهو اسم مدح، والفاسق لمن لم يستجمع خصال الخير وإلا استحق اسم المدح، فلا يسمى مؤمناً، وليس هو بكافر مطلقاً أيضاً، لأن الشهادة وسائر أعمال الخير موجودة فيه، لا وجه لإنكارها، لكنه إذا خرج من الدنيا على كبيرة من غير توبة فهو من أهل النار خالداً فيها، إذ ليس فى الآخرة إلا فريقان ، فريق فى الجنة وفريق فى السعير لكنه يخفف عنه العذاب، وتكون دركته فوق دركة الكفار.

القاعدة الرابعة:

قوله فى الفريقين من أصحاب «الجمل» وأصحاب «صفيين»: إن أحدهما مخطئ لا بعينه، وكذلك قوله فى «عثمان»، وقاتليه وخاذليه: قال: إن أحد الفريقين فاسق لا محالة، كما أن أحد المتلاعنين فاسق لا محالة، لكن لا بعينه، وأقل درجات الفريقين أنه لا تقبل شهادتهما، كما لا تقبل شهادة المتلاعنين، فلم يجوز قبول شهادة «على» و «طلحة» و «الزبير» على باقة بقل، وجوز أن يكون «عثمان» و «على» على الخطأ (للمزيد من الفائدة انظر هذه الفرق: أصحاب الجمل، وأصحاب صفيين، ومعتزلة الفتنة).

العمرية

أتباع عمرو بن عبيد بن باب ، وياب من سبي كابل من ثغور بلخ - ولد سنة 86هـ وتوفي سنة 144 هـ ، فلما قام واصل بحركته الاعتزالية انضم إليه عمرو وآزره ، فأعجب واصل به وزوجه أخته وقال لها: زوجتك برجل ما يصح إلا أن يكون خليفة. كذلك كان عمرو معجباً بواصل متأثراً به. فقد تكلم واصل مرة في جمع ولما انتهى قال عمرو ترون لو أن ملكاً من الملائكة أو نبياً من الأنبياء يزيد على هذا ؟!

أصبح عمرو شيخ المعتزلة في وقته بعد واصل بن عطاء. ولكنه لم يأت بآراء جديدة، وكل ما فعله أنه وافق واصلأ على أقواله، ولم يخالفه في شيء إلا في رده للأحاديث النبوية وتحامله الزائد على بعض الصحابة كعلي، وعثمان، وطليحة، والربيع. (انظر الواصلية).

الhezيلية

المعتزلة أتباع أبي الهذيل بن عبد الله بن مكحول العبدى المعروف بالعلاف (131هـ - 235 هـ) ولقب بالعلاف لأن بابه في البصرة كانت في العلافين، وهو من أكبر علماء المعتزلة، يقول عنه الشهرستاني: وهو شيخ المعتزلة، ومقدم الطائفة، ومقرر الطريقة، والمناظر عليها، أخذ الاعتزال عن عثمان بن خالد الطويل عن واصل بن عطاء.

وقد اطلع أبو الهذيل على الفلسفة اليونانية واقتبس عنها، فجاءت أكثر أقواله متأثرة بها.

فيقول في الصفات: إن الباري تعالى عالم بعلم وعلمه ذاته، قادر بقدرته، وقدرته ذاته، حي بحياة، وحياته ذاته.

والواقع أن هناك مغايرة بين القول بأن الله عالم بذاته والقول بأنه سبحانه وتعالى عالم بعلم وعلمه ذاته؛ ففي القول الأول نفى الصفة، وفي الثاني إثبات ذات هو بعينه الصفة، أو إثبات صفة هي بعينها الذات.

ويتقدّر الأشعرى قول العلاف في الصفات فيقول: «إنكم وافقتمونا - بقيام الدليل - على كون الله سبحانه وتعالى عالماً قادراً، ومعنى أن الله عالم وعلمه ذاته، وقادر وقدرته ذاته أن يكون المفهوم من الصفتين واحداً، فيجب أن يعلم بقادرته، ويقدر بعالميته.

ويوضح لنا الخياط - في كتابه «الاتصاف» - مقولة العلاف في الصفات ويدافع عنها، فيقول: «إنه لما صح عنه أن الله عالم في الحقيقة، وقد فسد أن يكون عالماً بعلم قديم، وفسد أن يكون عالماً يعلم محدث، بقي أنه عالم بذاته، وكان أبو الهذيل يجيد لقوله هذا نظائر عند أهل التوحيد، وذلك أنهم كانوا في تأويل الآية ﴿ إِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ ﴾ [سورة الإنسان: 9] يلهبون إلى أن وجه الله هو الله، لأنه فسد أن يكون « وجهها هو بعضه، أو وجه صفة له قديم معه، فلم يبق إلا أن يكون وجهه تعالى كما يقول «هذا وجه الأمر» و «هذا وجه الرأي»، أي هذا الوجه نفسه، وهذا الرأي نفسه، فعلى هذا القياس يقول أبو الهذيل إن علم الله هو الله، وهذا لا يعني أن يكون الله علماً، كما أن القول السابق لا يعني أن يكون الله وجهاً.

وقوله في القدر مثل ما قاله أصحابه إلا أنه قدرى الأولى، بمعنى أنه أثبت قدرة للعباد في الحياة الدنيا، وجبرى الآخرة، أي أن العباد لا قدرة لهم في الآخرة، وعلى مذهبه أن حركات أهل الخلد - الخالدون في الجنة والخالدون في النار - في الآخرة لا قدرة للعباد عليها، وكلها مخلوقة للبارئ تعالى، إذ لو كانت مكتسبة للعباد لكانوا مكلفين بها.

وقال: إن حركات أهل الخلد تنقطع، وإنيهم يصيرون إلى سكون دائم خموداً، وتجتمع اللذات في ذلك السكون لأهل الجنة، وتجتمع الآلام في ذلك السكون لأهل النار.

وعن التكليف قبل ورود السمع يقول أبو الهذيل: إنه يجب على العبد أن يعرف الله تعالى بالدليل من غير خاطر، وأن قصر في المعرفة استوجب العقوبة أبداً ويجب عليه أن يعلم حُسْنَ الحَسَنِ، وَفُحْ القُبْحِ، فيجب عليه الإقدام على الحَسَنِ كالصدق والعدل، والإعراض عن القُبْحِ كالكذب والجور.

وعن الحجة في الأخبار الماضية يقول: الحجة لا تقوم فيما غاب إلا بخبر عشرين فيهم واحد من أهل الجنة أو أكثر، ولا تخلو الأرض عن جماعة هم أولياء الله معصومون، لا يكذبون، ولا يرتكبون الكبائر، فهم الحجة لا التواتر، إذ يجوز أن يكذب جماعة ممن لا يحصون عدداً، إذا لم يكونوا أولياء الله، ولم يكن فيهم واحد معصوم.

وقد أثبت أبو الهذيل الجزء الذي لا يتجزء، أو الجوهر الفرد الذي لا ينقسم.

النظامية

المعتزلة أتباع إبراهيم بن سيار النظام (المتوفى سنة 231 هـ) تلميذ أبي الهذيل العلاف، كان أعظم شيوخ المعتزلة، وأقدهم على الكلام، وأكثرهم تعمقاً في الفلسفة، فقد طالع كثيراً من كتب الفلاسفة، وخلط كلامهم بكلام المعتزلة، وانفرد عن أصحابه بمسائل منها:

إنه راد على القول بالقدر قوله: إن الله تعالى لا يوصف بالقدرة على الشرور والمعاصي، وليست هي مقدورة للباري تعالى، خلافاً لأصحابه، فإنهم قضوا بأنه قادر عليها، لكنه لا يفعلها، لأنها قبيحة.

وعن الأفعال المتولدة عن فعل العبد يقول: إن كل ما جاوز حد القدرة من الفعل فهو من فعل الله بإيجاب الخلقة إذ إن الله تعالى طبع الحجر طبعاً، وخلقه خلقةً إذا رفعته اندفع، وإذا بلغت قوة الدفع مبلغها عاد الحجر إلى مكانه طبعاً.

ومن مذهبه: إن الله تعالى خلق الموجودات دفعة واحدة على ما هي الآن:

معادن، ونباتاً ، وحيواناً، وإنساناً، ولم يتقدم خلق آدم عليه السلام خلق أولاده، غير أن الله تعالى «أكمن» بعضها في بعض، فالتقدم والتأخر إنما يقع في ظهورها من مكانها، دون حدوثها ووجودها.

وعن الإجماع يقول: إنه ليس بحجة في الشرع، وكذلك القياس في الأحكام الشرعية، لا يجوز أن يكون حجة، وإنما الحجة في قول للإمام المعصوم.

وكان يقول يقول بالفكر قبل ورود السمع، بمعنى إنه إذا كان عاقلاً متمكناً من النظر يجب عليه تحصيل معرفة الباري تعالى، بالنظر والاستدلال.

وقال بتحسين العقل وتقييحه في جميع ما يتصرف فيه العبد من أفعاله، بمعنى أن العقل له قدرة على معرفة الحسن ومعرفة القبيح، فما يراه العقل حسناً فهو حسن، وما يراه قبيحاً فهو قبيح.

ويقول النظام في الإمامة: إنه لا إمامة إلا «بالنص والتعيين» ظاهراً مكشوفاً، وقد نص النبي - ﷺ - على «علي» - رضي الله عنه - في مواضع، وأظهره إظهاراً لم يشتهه على الجماعة، إلا أن «عمر» كتم ذلك، وهو الذي تولى بيعة أبي بكر يوم «السقيفة» .

وقد خالف النظام أستاذه أبو الهذيل في قوله بالجزء الذي لا يتجزأ، فعلى قول النظام أن كل جزء يمكن تجزئته إلى ما لا نهاية، فلا يعص إلا وله بعض، ولا نصف إلا وله نصف، ولا جزء إلا وله جزء، والأجزاء متفاوتة في الحجم، فلو نصفنا الجبل إلى نصفين ونصفنا الخردلة نصفين لكان نصف الجبل أكبر من نصف الخردلة، كذلك إن قسمنا أرباعاً وأخماساً وأسداساً كان أرباع الجبل وأخماسه وأسداسه أكبر من أرباع الخردلة وأخماسها وأسداسها، وهكذا أبداً .

وعن وافق النظام في أقواله؛ الاسواري، وأبو جعفر الإسكافي، وكذلك «الجعفران»: «جعفر بن مبشر» و «جعفر بن حرب»، ومن أصحابه «الفضل الحذثي» و «أحمد بن خابط» .

الأسوارية

المعتزلة أتباع «على الأسوارى» المتوفى سنة 240 هـ ، وكان من معاصري أبو الهذيل العلاف، والنظام، وبشر، والمردار، ومن أهم أقوله قوله فى قدرة الله بأنه لا يوصف - سبحانه وتعالى - بالقدرة على ما علم أنه لا يفعله ، ولا على ما أخبر به أنه لا يفعله، مع أن الإنسان قادر على ذلك، لأن قدرة العبد - على حد قوله - صالحة للضدين ، ومن المعلوم أن أحد الضدين واقع فى المعلوم أنه سيوجد دون الثانى. فمن علم الله أنه يموت ابن ثمانين سنة، فإن الله لا يقدر أن يميت قبل ذلك ولا أن يقيه طرفة عين بعد ذلك. كذلك فى الآخرة محال أن يقطع الله أفعاله ويفنى العالم ويبقى وحده.

الإسكافية

المعتزلة أصحاب محمد بن عبد الله الإسكافى المتوفى سنة 240 هـ ، وهو أحد كبار شيوخ الاعتزال، ومن أهل الديانة والزهد. ومن أقواله فى الصفات: أنه لا يجوز أن نقول إن الله يكلم العباد ولا يتكلم مع العباد، بل نسميه تعالى «مكلماً»؛ لأن المتكلم يقتضى قيام الكلام به كما أن المتحرك يقتضى قيام الحركة به.

وعن قدرة الله اتخذ الإسكافى موقفاً بين قول جمهور المعتزلة بأن الله يقدر على الظلم ولكنه لا يفعله لعلمه بقبحه وغباه عنه، وبين قول النظام: إنه تعالى لا يقدر على الظلم أصلاً، فقال الإسكافى: إن الله تعالى لا يقدر على ظلم العقلاء، وإنما يوصف بالقدرة على ظلم الأطفال والمجانين، وذلك لأنه كان يرى - أى الإسكافى - أن الأجسام تدل بما فيها من العقول والنعم التى أنعم الله بها عليها

على أن الله ليس بظالم لها، والمعقول تدل بأنفسها على أن الله ليس بظالم، فإذا وقع الظلم يقع والأجسام معتراة من العقول الدالة بعينها على أنه لا يظلم. ويفهم من هذا أن الظلم لا يمكن أن يقع من الله تعالى لأن الأجسام لا يمكن أن تعترى من العقول!!

الصالحية

المعتزلة أصحاب صالح قبه المتوفى سنة 240 هـ، وكان ممن يشيرون الجزء الذي لا يتجزء، وكان يجوز أن يحل الجزء وهو مفرد جميع الاعراض إلا التركيب.

ويقول في الرؤيا أنها حق، وأن ما يراه النائم في نومه صحيح كما أن ما يراه اليقظان في يقظته صحيح، فإذا رأى الإنسان في المنام كأنه يأفريقية وهو ببغداد، فقد اخترعه الله بأفريقية في ذلك الوقت. والذي يراه الرائي في المرآة رغمًا هو إنسان مثله اخترعه الله تعالى.

الخابطية

المعتزلة أتباع أحمد بن خابط (المتوفى سنة 232 هـ) وكان يشكل مع صاحبه «فضل الحدي» (المتوفى سنة 257 هـ) فرقة واحدة تطرفت في أقوالها حتى إن البغدادى اعتبرها من فرق الغلاة ويقول الخياط في كتابه الانتصار: إن هذه الفرقة كانت من جملة المعتزلة، ولكنها حين تطرفت في آرائها نفاها المعتزلة عنهم وتبرأوا من رئيسها.

ويقول شهرستاني إن ابن خابط والحدي كانا من أصحاب النظام وطالعا كتب الفلاسفة ومن أقوالهما: إثبات حكم من أحكام الإلهية في «المسيح» عليه السلام موافقة للنصارى على إعتقادهم أن «المسيح» هو الذي يحاسب الخلق في الآخرة، وهو المراد بقوله تعالى ﴿وَجَاءَ رِبِّكَ الْمَلِكُ صَفًا صَفًا﴾ [الفجر: 22] وهو الذي

يأتي في ظلل الغمام، وهو المعنى بقوله تعالى ﴿أَوْ يَأْتِيَنَّكَ﴾ [الأنعام:158] وهو المراد بقول النبي - ﷺ - «إن الله تعالى خلق آدم على صورة الرحمن» وزعم أحمد بن حابط أن المسيح تنزع بالجسد الجسماني، وهو الكلمة القديمة كما قالت النصارى.

وعن رؤية الباري سبحانه وتعالى قاما بتأويل الأخبار التي تقول بالرؤية مثل قوله - ﷺ - «إنكم سترون ربكم يوم القيامة كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته» فقالوا هو رؤية العقل الأول، الذي هو أول مبدع، وهو «العقل الفعال»، الذي منه تفيض الصور على الموجودات، وإياه عنى النبي - ﷺ - بقوله: «أول ما خلق الله تعالى: العقل، فقال له: أقبِلْ، فأقبل، ثم قال له: أدبر، فأدبر، فقال: وعزتي وجلالي، ما خلقت خلقاً أحسن منك، بك أعز، وبك أذل، وبك أعطى، وبك أمن» فهو الذي سيظهر يوم القيامة، وترتفع الحجب بينه وبين الصور التي فاضت منه، فيرونها كمثل القمر ليلة البدر، فأما واهب «العقل» فلا يرى البتة ولا يشبه إلا مبدع بمبدع.

واعتقدا في التناسخ فقالا: أن الله تعالى أبدع خلقه أصحاء سالمين عقلاء بالغين في دار سوى هذه الدار التي هم فيها اليوم، تدعى «دار الابتداء» أو «الجنة الأولى» وخلق فيهم معرفته والعلم به، وأسبغ عليهم نعمه، ولا يجوز أن يكون أول ما يخلقه الله إلا عاقلاً ناظراً معتبراً. فابتدأهم بتكليف شكره فأطاعه بعضهم في جميع ما أمر به، وعصاه بعضهم في جميع ذلك وأطاعه بعضهم في البعض دون البعض. فمن أطاعه في الكل أقره في دار النعيم التي ابتدأهم فيها، ومن عصاه في الكل أخرجه من تلك الدار إلى دار العذاب، وهي النار، ومن أطاعه في البعض وعصاه في البعض أخرجه إلى دار الدنيا وتدعى «دار الابتلاء» فآلبسه هذه الأجسام الكثيفة وابتلاه بالباساء والضراء والشدة والرخاء والآلام واللذات على صور مختلفة من صور الناس وسائر الحيوان على قدر ذنوبهم، فمن كانت معصيته أقل وطاعته أكثر كانت صورته أحسن وآلامه أخف، ومن كانت ذنوبه أكثر كانت صورته أقبح وآلامه أشد، ثم لا يزال يموت ويرجع إلى الدنيا ما دامت معه طاعته وذنوبه حتى يمتلئ الكيالان مكيال الخير أو مكيال الشر فيذهب إلى الجنة أو إلى النار.

ولهذا كانا يقولان إن كل نوع من الحيوان أمة على حيالها لأن الحيوانات إنما هم ناس مسموحون بسبب ذنوبهم، وإن الله تعالى لا يزال يرسل الرسل إلى كل أمة من الحيوان ويكلفهم دوماً إلى أن تصبح جميع أعمالهم طاعات أو معاصي فيردون إلى دار النعيم أو يحشرون إلى جهنم.

ومن مذهبهما أن الديار خمس:

داران للثواب إحداهما فيها أكل وشرب، ويعال «تكاح» وجنات وأنهار.

والثانية: دار فوق هذه الدار ليس فيها أكل ولا شرب، ولا يعال، بل ملاذ روحانية، وروح وريحان، غير جسمانية.

والثالثة: دار العقاب المعص، وهي نار جهنم، ليس فيها ترتيب، بل هي على غلط التساوي.

والرابعة: دار الابتداء التي خلق الخلق فيها قبل أن يهبطوا إلى دار الدنيا وهي الجنة الأولى.

والخامسة: دار الابتلاء، وهي التي كلف الخلق فيها، بعد أن اجترحوا في الأولى، وهذا التكرير والتكرير لا يزال في الدنيا، حتى يمتلئ المكيالان: مكيال الخير ومكيال الشر، فإذا امتلأ مكيال الخير، صار العمل كله طاعة، والمطيع خيراً خالصاً، فينتقل إلى الجنة. وفي الحديث «اعطوا الأجير أجره قبل أن يجف عرقه»، وإذا امتلأ مكيال الشر، صار العمل كله معصية والعاصي شريراً محضاً، فينتقل إلى النار، وذلك قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ [الاعراف: 34].

الحائطية

هم انفسهم فرقة الحائطية أتباع أحمد بن حابط المتوفى سنة 232 هـ، ولما كان البعض يعرفه بأحمد بن حائط فسموا هؤلاء الحائطية، والصحيح هو ابن حابط (انظر فرقة الحائطية).

الحدثية

المعتزلة أتباع «فضل الحدثي» المتوفى سنة 257 هـ ، وقد شكّل مع صاحبه أحمد بن خباط فرقة واحدة تطرّفت في أقوالها حتى تبرأ منها المعتزلة أنفسهم وأقوالها نفس أقوال فرقة الخابطية (انظر الخابطية).

البشرية

المعتزلة أصحاب «بشر بن المعتمر» المتوفى سنة 226 هـ يقول عنه الشهرستاني: إنه من أفضل علماء المعتزلة ، وانفرد عن أصحابه بعدة أقوال منها:

قوله إن الله تعالى قادر على تعذيب الطفل ، ولو فعل ذلك كان ظالماً لإياه ، إلا أنه لا يستحسن أن يقال ذلك في حقه بل يقال: لو فعل ذلك ، كان الطفل: بالغاً ، عاقلاً ، عاصياً بمعصية ارتكبتها ، مستحقاً للعقاب ، ويقول الشهرستاني ، هذا كلام متناقض .

وقوله: الجسم مكون من ثمانية أجزاء . ولا يحتمل الجزء الأعراض ، أما الجسم فيحتملها ، والله تعالى لم يخلق شيئاً من الأعراض ، فهو تعالى لم يخلق لوناً ولا طعماً ولا حرّاً ولا برداً ولا رطباً ولا يابساً . ولا بصراً ولا عى ولا سَمْعاً ولا صماً . أما الإنسان فيستطيع أن يفعل كل ذلك بطبعه ، فالله تعالى قادر على أن يقدر عباده على فعل أمثال هذه الأعراض ، وقد أقدرهم عليها ، ما عدا الحياة والموت والقدرة ، فليس يجوز أن يقدرهم على شيء منها .

وكان يرى أن الإنسان هو روح وجسد ، وإن الفعل هو الإنسان الذي هو روح وجسد ، وهو بذلك خالف أبا الهذيل الذي كان يقول أن حقيقة الإنسان هي الجسد ، والنظام الذي كان يرى أن حقيقة الإنسان هي الروح .

وكان يقول من تاب عن كبيرة ثم راجعها عاد استحقاقه العقوبة الأولى، فالله سبحانه قبل توبته بشرط ألا يعود وكان يقول بالفكر قبل ورود السمع؛ فالله تعالى يُعَرِّفُ بالنظر والاستدلال.

ويرى إن عند الله تعالى «لطفًا» لو أتى به، لآمن جميع من فى الأرض إيماناً يستحقون عليه الثواب، استحقاقهم لو آمنوا من غير وجوده، وأكثر منه، وليس على الله تعالى أن يفعل ذلك بعباده، ولا يجب عليه رعاية الأصلح، لأنه لا غاية لمن يقدر عليه من الصلاح، فما من «أصلح» إلا وقوفه «أصلح».

المعمرية

المعتزلة أتباع معمر بن عباد السلمى المتوفى سنة 220 هـ، يقول عنه الشهرستانى أنه من أعظم القدرية فرية فى تدقيق القول بنفى الصفات، ونفى القدر خيره وشره من الله تعالى، وقد انفرد عن أصحابه بمسائل، منها:

قوله: إن الله تعالى لم يخلق شيئاً غير «الأجسام» فاما «الأعراض» فإنها من اختراعات «الأجسام» إما طبعاً، كالنار التى تحدث الإحراق، والشمس الحرارة، والقمر التلوين، وإما اختياراً، كالحیوان يحدث الحركة، والسكون، والاجتماع، والافتراق. ويتخذ الشهرستانى كلام معمر فيقول: إن حدوث الجسم وفناءه عرضان، فكيف يقول إنها من فعل الأجسام؟! وإذا لم يحدث البارى تعالى «عرضاً»، فلم يحدث الجسم وفناءه؟! فإن الحدوث «عرض» فيلزمه أن لا يكون لله تعالى فعل أصلاً.

وكان يرى أن كل «عرض» قام بمحل، فإنما يقوم به «لمعنى» أوجب القيام به وذلك يؤدى إلى التسلسل. ومن هذه المسألة سُمى هو وأصحابه «أصحاب المعانى»، وقال إن «الأعراض» لا تنهى فى كل نوع «فالحركة إنما خالقت السكون لا بذاتها»، بل لمعنى أوجب المخالفة، وكذلك مغايرة المثل للمثل، ومماثلته وتضاد الضد للضد، كل ذلك عنده بمعنى.

ويشرح الخياط - في كتابه الانتصار - رأى معمر فيقول: لما وجد معسر جسمين ساكتين أحدهما يلى الآخر، ثم وجد أحدهما تحرك دون صاحبه كان لابد عنده من معنى حل به دون صاحبه من أجله تحرك، وإلا لم يكن بالتحرك أولى من صاحبه فإذا كان هذا احكاماً صحيحاً فلا بد أيضاً من «معنى» حدث له حلت من أجله الحركة فى أحدهما دون صاحبه، وإلا لم يكن حلولها فى أحدهما أولى من حلولها فى الآخر. وكذلك إذا سئل عن ذلك «المعنى» لم كان علة لحلول الحركة فى أحدهما دون صاحبه؟ قال «المعنى» وكذلك أيضاً إن سئل عن ذلك «المعنى» الآخر، كان جوابه فيه كجوابه فيما قبله.

وعلى الأساس السابق بنى معمر قوله فى صفات البارى عز وجل ، فقال: إن الله الم يعلم وإن علمه كان «المعنى» والمعنى كان «المعنى» لا إلى غاية، وكذلك فى سائر الصفات. فالذات الإلهية واحدة قديمة لا يشاركها أحد فى القدم، أما الصفات فما هى إلا معانى ثانوية لا أهمية لها، وقد تبع معمر هذا المنهج للتقليل من جوهرية الصفات للدفاع عن وحدانية الله سبحانه وتعالى وليصل - عن الطريق العقلى - إلى وجود قديم واحد هو الله.

ومن أقواله إنه كان ينكر القول بأن الله تعالى «قديم» لأن «قديم» أخذ من قدم يقدم فهو «قديم» وهو فعل، كقولك، أخذ منه ما قدم وما حدث، وقال: إن القديم ليشرح بالتقاوم الزمانى، ووجود البارى تعالى ليس بزمانى.

وكان يرى أن الله لا يعلم نفسه، لأن من شرط المعلوم ألا يعلم نفسه، فلو كان تعالى يعلم نفسه لكان العالم والمعلوم شيئاً واحداً، وهذا محال، ومحال أيضاً أن يعلم الله غيره لأنه يؤدي إلى أن يكون علمه تحصل من غيره. ويرى الشهرستاني إن معمر فى هذا القول يميل إلى الفلاسفة الذين يرون أن علم البارى تعالى علماً فعلياً، وليس علماً انفعالياً، بمعنى أن علمه سبحانه هو الذى أوجب الفعل، وعلمه يتعلّق بالموجود حال حدوثه لا محالة، فهو من حيث فاعل هو عالم، فعندما يعلم بشئ يوجده، فيكون علمه هو إيجاده.

المردارية

المعتزلة أصحاب «عيسى بن صبيح» المكنى «بأبي موسى» الملقب «المردار»، وهو تلميذ بشر بن المعتسر، وأستاذ الجعفرين (جعفر بن مبشر الثقفي وجعفر بن حرب الهمداني) ومن أقواله: أنه يجوز وقوع فعل واحد من فاعلين على سبيل التولد.

وكان المردار شديد التطرف ويكفر كل من خالف اعتقاده، فذكر الشهرستاني إنه قال «إن الناس قادرون على مثل هذا القرآن فصاحة ونظماً وبلاغة، وقد بالغ المردار في القول بخلق القرآن، وكفر من قال بقدمه بأنه قد أثبت قديمين، وكفر أيضاً من لايس السلطان، وزعم أنه لا يرث ولا يورث - لأنه مرتد، وكفر أيضاً من قال: إن أعمال العباد مخلوقة» تعالى، ومن قال: إنه يرى بالأبصار وذكر الشهرستاني أن إبراهيم بن السدي سأل مرة عن أهل الأرض جميعاً، فكفرهم، فقال له إبراهيم: الجنة التي عرضها السموات والأرض، لا يدخلها إلا أنت، وثلاثة وافقوك؟!.

أصحاب المعاني

هم المعتزلة أصحاب معمر بن عباد السلمي المتوفى 220 هـ، ويسمى هو وأصحابه «أصحاب المعاني» وذلك لأنه أطلق على الصفات اسم «المعاني» حتى إذا أثبت صفة لله سبحانه وتعالى يكون قد ابتعد عن القول بتعدد القدماء. لأن الصفة قد أضحت «معنى» فكان يقول: إن كل عرض قام بمحل، فلإنما يقوم به «المعنى» أوجب القيام به، وذلك يؤدي إلى التسلسل، ويقول إن الأعراض لا تنتهي في كل نوع، فالحركة مثلاً إنما خالقت السكون لا بذاتها، بل «المعنى» أوجب المخالفة، وكذلك مغايرة المثل بالمثل، ومماثلته وتضاد التضاد، كل ذلك عند بمعنى «المزيد من الفائدة انتظر فرقة المعمرية».

الجعفرية

المعتزلة أتباع الجعفرين، جعفر بن مبشر الثقفي، المتوفى سنة 234 هـ ، وجعفر بن حرب الهمداني المتوفى سنة 236 هـ، وهما من معتزلة بغداد، وذكر الشهرستاني قولهما عند حديثه عن المردارية، وقال أنهما زعما إن الله تعالى خلق القرآن في اللوح المحفوظ، ولا يجوز أن ينقل ، إذ يستحيل أن يكون الشيء الواحد في مكانين في حالة واحدة، وما نقرؤه فهو حكاية عن المكتوب الأول في اللوح المحفوظ، وذلك فعلنا وخلقنا.

وقالا في تحسين العقل وتقييحه: إن العقل يوجب معرفة الله تعالى بجميع أحكامه وصفاته قبل ورود الشرع، وعليه أن يعلم أنه إن قصر، ولم يعرفه، ولم يشكره عاقبه عقوبة دائمة.

الثمائية

المعتزلة أصحاب ثُمّامة بن أشرس النيمري المتوفى سنة 213 هـ ، وقد انفرد عن أصحابه بعدة أقوال :

منها قوله: إن «الأفعال المتولدة» لا فاعل لها، فلم يمكنه إضافتها إلى فاعل أسبابها، فذلك يجعله أن يضيف الفعل المتولد إلى ميت ، مثل إذا فعل السبب ومات ووجد الفعل المتولد بعده، ولم يمكنه إضافة الفعل المتولد إلى الله تعالى ، لأنه يؤدي إلى فعل القبيح، وذلك محال يقول الشهرستاني : فتجبر فيه وقال: التولدات لا فاعل لها.

وكان يقول: لا فعل للإنسان إلا الإرادة، وما عداها فهو حدث لا محدث له، وبهذا القول يكون ثُمّامة قد خالف المعتزلة الذين كانوا يرون أن الإنسان له قدرة على أفعاله.

وكان يقول فى تحسين الفعل وتقييده فما يراه العقل قبيحاً فهو قبيح، وما يراه حسناً فهو حسن، وقال بإيجاب المعرفة قبل ورود السمع، أى أن العبد عليه أن يعرف الله بعقله قبل نزول الشرائع، وزاد على قول المعتزلة: إن من الكفار من لا يعلم خالقه، وهو معذور، وقال: إن المعارف كلها ضرورية وإن من لم يضطر إلى معرفة الله سبحانه وتعالى، فليس هو مأموراً بها، وإنما خلق للعبرة والسخره، كسائر الحيوانات.

وكان يرى أن مرتكب الكبيرة فاسق، وهو فى حياته يكون فى منزلة بين المنزلتين - لا مؤمن ولا كافر - ولكنه يخلد فى النار إذا مات على فسقه من غير توبة.

الهشامية

المعتزلة أصحاب «هشام بن عمرو الفوطى» المتوفى سنة 226 هـ، ومن أقواله: إن الأعراض لا تدل على كون الله سبحانه وتعالى خالقاً، فالأعراض لا تصلح دلالات، بل الأجسام تدل على كونه خالقاً، لأن الدليل على البارى يجب أن يكون محسوساً، فزعم أن فلق البحر وقلب العصا حية وانشقاق القمر والمشى على الماء - كلها أعراض - كل ذلك لا يدل على شيء منه على صدق الرسول فى دعواه الرسالة.

وقال: أن الجنة والنار ليستا مخلوقتين الآن، إذ لا فائدة من وجودهما وهما جميعاً خاليتان فمن يتنعم ويتضرر بهما، ويقول الشهرستانى أن هذه المسألة بقيت منه اعتقاداً «للمعتزلة».

ومن قوله فى الموافقة: أن من كان مؤمناً صالحاً إلا أنه فى علم الله يموت كافراً مرتداً فهو الآن عند الله كافر، ومن كان كافراً متعدياً إلا أنه فى علم الله يموت مؤمناً تاباً فهو الآن مؤمن. ولم يزل الله ساعطاً على الذى مات كافراً، وراضياً على الذى مات مؤمناً، لأنه تعالى لا يتغير علمه.

وقال فى الإمامة: إنما لا تتعقد فى أيام الفتنة واختلاف الناس، وإنما يجوز عقدها فى حال الاتفاق والسلامة، وإنما أراد بذلك الطعن فى إمامة «على» - رضى الله عنه - إذ كانت «اليعة» فى أيام الفتنة، من غير اتفاق من جميع الصحابة، إذ بقى فى كل طرف طائفة على خلافه.

وقال إن «حرب الجمل» لم تكن على رأى على بن أبى طالب - رضى الله عنه - وطلحة والزبير، فهم إنما اجتمعوا بالبصرة للمناظرة فتسرع أصحابهم إلى الحرب من غير رأيهم، فكروها ذلك وأنكروه. والدليل أن الزبير لما رأى الحرب قال: «سبحان الله ما ظننت أن فيما جئنا إليه يكون قتال».

الجاحظية

المعتزلة أتباع «عمرو بن بحر الجاحظ» المتوفى سنة 255 هـ، قال عنه الشهرستاني: كان من فضلاء المعتزلة، والمصنفين لهم، وقد طالع كثيراً من كتب الفلاسفة، وكتب وروى كثيراً من مقالاتهم بعباراته البليغة، وحسن براعته اللطيفة، وانفراد عن أصحابه بمسائل:

منها قوله فى أهل النار: إنهم لا يخلدون فيها عذاباً بل يصيرون إلى طبيعة «النار»، والنار تجذب أهلها إلى نفسها من غير أن يدخل أحد فيها.

وقال: إن الخلق كلهم من العقلاء، عالمون بأن الله تعالى خالقهم، وعارفون بأنهم محتاجون إلى النبى - ﷺ - وهم محجوجون بمعرفتهم، ثم هم صنفان: عالم بالتوحيد، وجاهل به، فالجاهل معذور، والعالم محجوج، ومن انتحل دين الإسلام فإن اعتقد أن الله تعالى ليس بجسم ولا صورة ولا يرى بالابصار وهو عدل لا يجوز ولا يريد المعاصى، وبعد الاعتقاد واليقين أقر بهذا كله، فهو مسلم حقاً وإن عرف ذلك كله، ثم جحدته وأنكره وقال «بالتشبيه» و«الجبر» فهو مشرك «كافر» حقاً، وإن لم ينظر فى شىء من ذلك كله، واعتقد أن الله تعالى ربه، وأن محمداً رسول الله، فهو «مؤمن» لا لوم عليه، ولا تكليف عليه غير ذلك.

الخياطية

المعتزلة أصحاب «أبي الحسين الخياط» المتوفى سنة 300 هـ وهو من معتزلة بغداد، وهو واضع كتاب «الانتصار والرد على ابن الروندی الملحد» وهو كتاب يعد من أشهر وأهم كتب المعتزلة، إذ دافع فيه الخياط عن المعتزلة، وأوضح الكثير من الغموض الذى كان يكتنف أقوالهم.

وأهم ما اشتهر به الخياط إنه أثبت الشيئية للمعلوم ، ولم يكف بذلك بل أثبت للمعلوم صفة الجسمية، وحتى يقال إن كل وصف يجوز ثبوته فى حال الحدوث فهو ثابت فى حال العدم أيضاً، ما عدا الحركة لأنه كان يذهب إلى أن الجسم حال حدوثه لا يصح أن يكون متحركاً. وهذا إذا كان المعلوم ممكن الوجود، أما المستحيلات فليست معدومات ولا أشياء ثابتة، وعلى ذلك القول «فالجوهر» جوهر فى العدم، و«العرض» عرض فى العدم، حتى قال: السواد سواد فى العدم، فلم يبق إلا صفة الوجود أو الصفات التى تلزم الوجود والحدوث . فلا فرق بين الموجود والمعلوم إلا فى صفة الوجود، إذا حدث كان موجوداً، وإذا زالت كان معدوماً. ونظراً لتطرف الخياط فى اسباغ الشيئية على المعلوم، فقد دعى هو وأصحابه «المعدومية».

المعدومية

أطلق اسم المعدومية على المعتزلة أصحاب أبي الحسين الخياط، وذلك لأنه أفرط فى القول بشيئية المعلوم حتى أثبت الجسمية للمعلوم. (انظر فرقة الخياطية).

الشحامية

المعتزلة أصحاب أبي يعقوب الشحام (المتوفى سنة 269 هـ) وهو من معتزلة البصرة، ومن تلاميذ أبي الهذيل العلاف، ومن أهم أقوال الشحام قوله يشيئية المعلوم، فكان يقول: المعلوم في حال علمه شيء وذات وعين وجوهر، وأنه في حال عدمه يحتمل الأعراض، فالجواهر كان في حال عدمه جوهراً، وكان العرض عرضاً، وامتنع أن يسمى المعلوم جسماً، لأن الجسم مركب وفيه تأليف وطول وعرض وعمق.

الكيفية

المعتزلة أصحاب «أبي القاسم بن محمد الكبي» المتوفى سنة 319 هـ وهو أحد تلاميذ الخياط ومن معتزلة بغداد.

وقد تطرف الكبي في نفى صفات الله عز وجل، فقال إن إرادة الباري تعالى ليست صفة قائمة بذاته، ولا هو مريداً لنفسه، ولا إرادته حادثة في محل أو لا في محل، بل إذا أطلق عليه أنه «مريد» فمعناه أنه عالم، قادر، غير مكروه على فعله، ولا كاره. ثم إذا قيل هو «مريد لأفعاله» فالمراد به أنه: خالق لها على وفق علمه، وإذا قيل هو «مريد لأفعال عباده» فالمراد به أنه أمر بها، راض عنها، وقوله في كونه «سميعاً» «بصيراً» راجع إلى ذلك أيضاً، فهو سميع بمعنى أنه: عالم بالمسموعات وبصير بمعنى أنه: عالم بالمبصرات. وقوله في «الرؤية» معنى أن الله سبحانه وتعالى يرى المراتب: أنه عالم بها فقط.

الجَبَائِيَّة

المعتزلة أصحاب «أبي على محمد بن عبد الوهاب الجبائي» المتوفى سنة 303هـ، وكان تلميذاً للشحام، وكان هو وإبنته «أبي هاشم عبد السلام» رئيس فرقة «البهشية» من معتزلة البصرة، وعادة تذكر كتب الفرق الفرقتين على أساس أنهما فرقة واحدة، نظراً لموافقة الأبن الكثير من أقوال أبيه، ولكنه لما كان قد انفرد عنه في أقوال فنفضل الفصل بين الفرقتين «انظر فرقة البهشية».

ومن أقوال الجبائي إنه وافق استاذَه الشامَ في إثبات الشيعة على المعلوم، فأثبت الجوهر في العدم جوهرًا، ولكنه أنكر على الخياط قوله إن الجسم قبل حدوثه جسم لأن ذلك يؤدي إلى قدم الأجسام.

وكان يعتقد باستحالة بعث الأجسام بعد تفرقها بالموت. ولذلك كان يتناول الآيتين الكریمتين «يُحْيِي الْمَوْتَى»، «يُبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ» [الحج: آية 7] على معنى أن الله يحيى «أرواح» الموتى، ويبعث «أرواح» من في القبور.

وكان يقول: إذا أراد الله أن يفنى العالم خلق «عرصاً» لا في محل أفنى به جميع الأجسام والجواهر ويقول: إن الله قادر على إفناء العالم جملة ولكنه غير قادر على إفناء بعض الأجسام دون البعض.

وكان الجبائي يقول: إن الله لم يزل «سميعاً» «بصيراً» ويمتنع أن يقول لم يزل «سامعاً» «مبصراً»، فالله تعالى كان في الأول سميعاً ولم يكن «سامعاً» إلا عند وجود المسموع، وكان «صيراً» في الأول، ولم يصير «مبصراً» إلا عند وجود المرئي. وذلك بأن سامعاً مبصراً يعديان إلى مسموع مبصر.

فلما لم يجوز أن تكون المسموعات والمرئيات لم تزل موجودات، لم يجوز أن يكون سامعاً ومبصراً، أما سميع وبصير فلا يعديان إلى مسموع ومبصر، لأنه يقال للناثم سميع وبصير وإن لم يكن بحضرة ما يسمعه ويبصره، ولا يقال إنه سامع مبصر

البهشية (معتزلة)

المعتزلة أتباع «أبي هاشم عبد السلام بن أبي علي الجبائي» المتوفى في سنة 321هـ، وهو رئيس معتزلة البصرة بعد أبيه، والبعض يذكر البهشية والجبائية كفرقة واحدة، لأن أبو هاشم كان يوافق أباه «الجبائي» في كثير من المسائل وإن كان يختلف معه في بعض المسائل.
(للمزيد من الفائدة انظر الجبائية).

ومن أقوال أبي هاشم:

إن التوبة عن الذنب لا تصح بعد العجز عن مثله، فلا تقبل توبة الكاذب بعد خرس لسانه عن الكذب، ولا تصح - كذلك التوبة عن ذنب مع الإصرار على قبيح آخر يعلمه الإنسان قبيحاً، أو يعتقده قبيحاً، وإن كان في حد ذاته حسناً، كما لا تصح توبة الإنسان عن الذنوب مع الإصرار على منع حبة واحدة تحب عليه. لأنه إنما وجب عليه ترك القبيح لقيحه، فإذا أصر على قبح آخر لم يكن تاركاً للقبيح المتروك من أجل قبحه.

وقال أبو هاشم باستحقاق الشكر والذم على فعل الغير، فلو أن ريداً أمر عمرأ أن يعطى أحد المحتاجين شيئاً من المال فأعطاه لاستحق «زيد» الشكر على فعل «عمرو» من قابض المال كذلك لو أمره بمعصية ففعلها لاستحق زيد الذم على نفس المعصية التي هي من فعل عمرو. ويرى البغدادى أن الراجح كان القول أن الذي يستحق الشكر والذم هو فاعله فقط وليس من أوخر إليه.

وكان أبو هاشم يقول باستحقاق الذم والعقاب لا على فعل؛ فالإنسان القادر المكلف إذا أمارت ولم يرتكب معصية ولكنه لم يفعل بقدرة طاعة الله تعالى، استحق الذم والعقاب الدائم لا على فعل بل من أجل أنه لم يفعل ما أمر به مع قدرته عليه وارتفاع الموانع عنه، ونظراً لقول أبي هاشم في استحقاق الذم لا على فعل دعى هو وأصحابه «الذمية».

الذمية

المعتزلة أصحاب أبى هاشم الجبائي المتوفى سنة 321 هـ، وهو رئيس معتزلة البصرة بعد أبيه، وسماوا بهذا الاسم لأن أبى هاشم كان يرى استحقاق الذم لا على فعل.
(انظر فرقة البهشية).

أهل العدل والتوحيد

هم المعتزلة، وهذا الاسم من أحب الاسماء إليهم، وهذا الاسم مشتق من أهم أصليين من أصول الاعتزال وعما العدل والتوحيد.

العدلية

ذكر ابن المرتضى أن المعتزلة يسمون أنفسهم العدلية. وذلك لأن العدل كان من أهم الأصول التي يقوم عليها الاعتزال.

القدرية

القدرية لقب من القاب المعتزلة، وقال البغدادي إن أهل السنة سموهم قدرية لأنهم يذهبون إلى أن الناس هم الذين يقدرون أعمالهم، وأن الله تعالى ليس له فيها صنع ولا تقدير.

ويقول الشهرستاني: إن المعتزلة جعلوا لفظ «القدرة» مشتركاً ، وقالوا : لفظ «القدرة» يطلق على من يقول «بالقدر» خيره وشره، من الله تعالى (وهم الجبرية)، وذلك احترازاً من وصمة اللقب، إذ كان الذم به متفقاً عليه، لقول النبي - ﷺ - «القدرة مجوس هذه الأمة».

الوعيدية

من أسماء المعتزلة ، وهو مشتق من قول المعتزلة بالوعد والوعيد وهو من أصول الاعتزال، ويذكر أن أحد شعراء المرجئة قال في هجاء أبي عاصم الجبائي أحد رؤوس الاعتزال:

يعيب القول بالإرجاء حتى يرى بعض الرجاء من الجرائر
وأعظم من ذوى الإرجاء جرماً وعيدى أصبر على الكبائر

المعطلة

وأطلق أهل السنة هذا الاسم على كل من قال بنفى الصفات ومنهم المعتزلة ، وذلك لتعطيلهم الله تعالى عن صفاته .

وكان ابن القيم يستعمل في كلامه عن المعتزلة لفظة «المعطلة» وذلك في كتابه الصواعق المرسلة في الرد على الجهمية . والمعطلة، وكان يقصد الرد على المعتزلة في الدرجة الاولى .

الحرقية

من أسماء المعتزلة، وسموا بهذا الاسم لقولهم : الكفار لا يحرقون إلا مرة واحدة.

المفنية

من أسماء المعتزلة، وسموا بهذا الاسم لقولهم بقناء الجنة والنار.

الواقفية

الواقفية من أسماء المعتزلة، وسموا بهذا الاسم لقولهم «بالوقف» في خلق القرآن.

اللفظية

لقب من ألقاب المعتزلة، ولقبوا به لقولهم «الفاظ» القرآن مخلوقة.

المترمة

وهو من أسماء المعتزلة، وسموا بهذا الاسم لقولهم الله تعالى في كل مكان.

القبرية

القبرية اسم من أسماء المعتزلة، وسموا به لإنكارهم عذاب القبر.

الجمارية

جماعة من معتزلة عسكر مكرم - ناحية من نواحي خورستان بين البصرة وفارس - ليس لهم مذهب خاص، وإنما أخذوا من فرق المعتزلة الأخرى بعض أقوالها وتبعوها؛ فأخذوا عن الجعد بن درهم قوله في التولد، وهو أن النظر إذا أوجب المعرفة تكون تلك المعرفة فعلاً لا قاعلاً له.

وأخذوا عن الخاطبة قولهم بالتناسخ، وكانوا يقولون إن الخمر ليست من فعل الله تعالى بل هي من فعل الخمر لأن الله لا يمكن أن يفعل ما يكون سبب المعصية، وإن الإنسان قد يخلق أنواعاً من الحيوان كالديدان التي تخرج من اللحم إذا وضع في الشمس أو دفن تحت الأرض!!

الماتريدية

هم المتكلمون أتباع أبى منصور بن محمد بن محمد بن محمود الماتريدى السمرقندى المتوفى سنة 333هـ، والماتريدى من أهل العقل والنظر، وإن خفف من حدة النظر العقلى ولم يندفع فيه كالمعتزلة وحاول أن يتخذ طريقاً وسطاً بين العقل والنقل.

ويرى الماتريدى أن العقل يختص بمعرفة الله، والنقل (يعنى السمع أو القرآن الكريم والحديث الشريف) يختص بمعرفة الشرائع والعبادات، ويقول فى شرح قوله تعالى: ﴿لَيْلًا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: 165] أن حقيقة الحجة إنما هى فى العبادات والشرائع التى سبيل معرفتها الرسل، أما معرفة الله فإن سبيل لزومها العقل، فلا يكون لهم فى ذلك على الله حجة، لأن الله خلق فى كل واحد من الدلائل ما لو تأمل وتفكر فيها لدلته على وجود الله ووحدانيته وربوبيته، والله قد بعث الرسل ليقطع عليهم الاحتجاج وإن لم تكن لهم حجة.

والماتريدى يرى أن العقل يصل عن طريق النظر فى العالم وأحواله وما يطرا عليه، وما فيه من نقص إلى أن له موجدًا ومحدثًا، وهذه هى المعرفة الاستدلالية، وهى أعلى أنواع المعرفة الموصلة إلى الله وأوثقها، فيقول فى شرحه لقوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الأنعام: 91] أى ما عرفوا الله حق المعرفة التى تعرف بالاستدلال ولا عظموه حق عظمتة التى تعظم بالاستدلال، ويحذر الماتريدى من الخوض فى ماهية الله فيقول أن العقل لا يحتمل الوصول إلى حقيقة ذلك.

والماتريدية متفقون على أن هناك فرق بينهم وبين المعتزلة فى الرجوع العقلى،

فهم يقولون أن العقل عند المعتزلة موجب للإيمان بالله تعالى وشكر نعمه، أما عند الماتريدي فالعقل آلة يعرف بها حسن الأشياء وقيحها وشكر النعم والموجب في الحقيقة هو الله لكن بواسطة العقل، كما أن الرسول معرف للواجب لا موجب بل الموجب هو الله تعالى.

ونفى الماتريدي الصفات ولكنه لم ينفها النفي المطلق الذي يؤدي إلى التعطيل، ولكنه نفى التشابه بين صفات الله وصفات المخلوقين.

الأشعرية

هم أصحاب أبي الحسن علي بن اسماعيل الأشعري المولود سنة 260 هـ والمتوفى سنة 330 هـ، والأشعري هو شيخ السنة في علم الكلام، كان معتزلياً أخذ الاعتزال عن شيخه أبو علي الجبائي، ولكنه رجع عن الاعتزال، ويقال أنه صعد النبر وجهر قائلاً، من عرفني فقد عرفني، ومن لم يعرفني فأننا فلان بن فلان، كنت أقول بخلق القرآن، وأن الله لا يُرى بالابصار، وأن الشر على ليس بقدر، وإنني تألب مقلع، معتقد الرد على المعتزلة.

وقيل في رجوع الأشعري عن الاعتزال أنه بسبب ضغط أسرته عليه، وقيل بسبب رؤية رأها، ولكن يبدو أن السبب الحقيقي هو عدم اقتناع الأشعري بأقوال المعتزلة، وتذكر الكتب المناظرة التي جرت بينه وبين استاذه الجبائي في الصلاح والاصلاح، حيث كان المعتزلة يقولون: إن الأطفال الذين يعلم الله أنهم لو عاشوا يؤمنون، والفاسق الذين لو عاشوا يتوبون، لا يجوز أن يميتهم الله تعالى قبل ذلك، فالله لا يميت إلا من علم أنه لو بقي طريقة عين لما فعل شيئاً من الخير أصلاً بل كفر وفسق. فنظر الأشعري استاذه الجبائي بأن سألته عن ثلاثة إخوة أحدهم كان مؤمناً براً تقياً، والثاني كان كافراً فاسقاً شقياً، والثالث كان صغيراً، فماتوا فكيف حالهم؟ فقال الجبائي: أما الزاهد ففي الدرجات، وأما الكافر في الدركات، وأما الصغير فمن أهل السلامة، فقال الأشعري: إن أراد الصغير أن

يذهب إلى درجات الزاهد هل يؤذن له، فقال الجبائي: لا لانه يقال له: إن أخاك إنما وصل إلى هذه الدرجات بسبب طاعاته الكثيرة، وليس لك تلك الطاعات، فقال الأشعري: فإن قال ذلك الصغير: التقصير ليس مني، فإنك ما أبقيتني ولا أقدرتني على الطاعة، فقال الجبائي: يقول الباري جل وعلا: كنت أعلم أنك لو بقيت لعصيت وصرت مستحقاً للعذاب الأليم، فراعيت مصلحتك، فقال الأشعري: فلو قال الأخ الكافر: يالاه العالمين، كما علمت حاله فقد علمت حالي، فلم راعيت مصلحته دوني؟ فقال الجبائي للأشعري: إنك مجنون، فقال: لا، بل وقف حمار الشيخ في العقبة. وانفصل الأشعري عن مجلس الجبائي والاعتزال.

وقال الأشعري في وجود الله إن الإنسان إذا فكر في خلقته: من أي شيء ابتداء، وكيف دار في أطوار الحلقة طوراً بعد طور حتى وصل إلى كمال الحلقة، وعرف يقيناً: أنه بذاته لم يكن ليدير خلقته، وينقله من درجة إلى درجة، ويرقيه من نقص إلى كمال. . علم بالضرورة أن له صانعاً، قادراً، عالماً، مريداً.

وقال عن الصفات: إن الباري تعالى عالماً بعلم، قادر بقدرة حي بحياة. . وهذه الصفات أولية قائمة بذاته متكلم بكلام قديم، ومريد بإرادة قديمة.

وعن أفعال العباد قال: أنها خلقاً من الله تعالى إبداعاً وإحداثاً، وكسباً من العبد، وعلى مذهبه أن تكليف مالا يطاق جائز.

وأثبت الأشعري الرؤية السعيدة فقال: أن كل موجود يصح أن يرى، والباري تعالى موجود، فيصح أن يرى؛ وقد ورد السمع بأن المؤمنين يرونه في الآخرة، قال تعالى ﴿وَجُودُهُ يُومِنُ نَاضِرَةٌ (٢٤) إِلَيْ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [سورة القيامة: 22 - 23] وقال: الإيمان هو تصديق القلب، وأما القول باللسان، والعمل بالأركان وفروعه، وصاحب الكبيرة إذا خرج من الدنيا من غير توبة يكون حكمه إلى الله تعالى: إما أن يغفر له برحمته، وإما أن يشفع فيه النبي - ﷺ - إذ قال: وشفاعتي لأهل الكبائر من أمتي وإما أن يعذبه بمقدار جرمه ثم يدخله الجنة برحمته، ولا يجوز أن يخلد في النار مع الكفار، لما ورد به السمع بالإخراج من النار من كان في قلبه

ذرة من الإيمان، ولو تاب فلا وجوب على الله تعالى أن يقبل توبته بحكم العقل، إذ هو الموجب، فلا يجب عليه شيء، وإن كان قد ورد السمع بقبول توبة التائبين، وإجابة دعوة المضطرين، فهو المالك، في خلقه، يفعل ما يشاء، ويفعل ما يريد، فلو أدخل الخلائق بأجمعهم الجنة لم يكن ظلماً، ولو أدخلهم النار لم يكن جوراً، إذ الظلم هو التصرف فيما لا يملكه المتصرف، أو وضع الشيء في غير موضعه، وهو المالك المطلق، فلا يتصور منه ظلم، ولا ينسب إليه جور.

القسم الخامس المرجئة

المرجئة

الإرجاء على معنيين: أحدهما: بمعنى التأخير، كما في قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ ﴾ [سورة الأعراف: 111] أى أمهله وآخره. والثانى: بمعنى الرجاء.

ويصح إطلاق اسم المرجئة على هذه الجماعة بالمعنى الأول، لأنهم كانوا يؤخرون العمل عن السنة والعقد، كما يصح إطلاق الاسم بالمعنى الثانى، لأنهم كانوا يقولون: لا تضر مع الإيمان معصية، كما لا تنفع مع الكفر طاعة.

وقيل الإرجاء: تأخير حكم صاحب الكبيرة إلى يوم القيامة، فلا يقضى عليه بحكم ما فى الدنيا، من كونه من أهل الجنة، أو من أهل النار، فمن هذه الناحية فالمرجئة، والوعيدية فرقتان متقابلتان.

وقيل الإرجاء: تأخير على - رضى الله عنه - عن الدرجة الأولى إلى الرابعة فعلى هذا: المرجئة والشيعة فرقتان متقابلتان.

وقال ابن عساكر عن المرجئة أنهم هم الشكاك الذين شكوا وكانوا فى الغزى، فلما قدموا المدينة بعد قتل عثمان، وكان عهدهم بالناس، وأمرهم واحد ليس بينهم اختلاف، فقالوا: تركناكم وأمركم واحد، ليس بينكم اختلاف، وقدمنا عليكم وأنتم مختلفون، فبعضكم يقول: قتل عثمان مظلوماً، وكان أولى بالعدل أصحابه، وبعضكم يقول: كان على - رضى الله عنه - أولى بالحق وأصحابه، كلهم ثقة وعندنا مصدق، ونرجى أمرهما إلى الله حتى يكون الله هو الذى يحكم بينهما.

وقد نظم الشاعر ثابت قطنة العنكى قصيدة فى الإرجاء قال فيها:

يا هند قاستمعى لى إن سيرتنا	أن نعبد الله لم تشرك به أحدا
نرجى الأمور إذا كانت مشبهة	ونصلق القول فيمن جار أو عندا
المسلمون على الإسلام كلهمو	والمشركون استوا في دينهم قددا
ولا أرى أن ننبأ بالغ أحدأ	م الناس شركاً إذا وحدوا الصمدا

لانسفك الدم إلا أن يراد بنا
من يتق الله في الدنيا فإن له
وما قضى الله من أمر فليس له
كل الخوارج مُخْطٍ في مقالته
أما على وعثمان فإنهما
وكان بينهما شغب وقد شهدا
تجزى علياً وعثماناً بسميها
الله يعلم ماذا يحضران به

سفك الدماء طريقاً واحداً جديداً
أجر التقى إذا وفي الحساب غدا
ردّ وما يقض من شيء يكن رشداً
ولو تعبد فيما قال واجتهد
عبد ان لم يشركا بالله مذ عبداً
شق العصا ويعين الله ما شهدا
ولست أدري بحق أية وردا
وكل عبد سيلقى الله متفرداً

وقد تفرق المرجئة عدة فرق أشهرها، اليونسية، والعبيدية، والغسانية، والثوبانية، والتومنية، والصالحية.

وقيل إن أول من قال بالإرجاء: الحسن بن محمد بن علي بن أبي طالب، وكان يكتب فيه الكتب إلى الأمصار، إلا أنه ما أصر العمل عن الإيمان، كما قالت المرجئة: اليونسية، والعبيدية، لكنه حكم بأن صاحب الكبيرة لا يكفر، إذ الطاعات وترك المعاصي ليس من أصل الإيمان حتى يزول الإيمان يزوالها.

اليونسية

فرقة من المرجئة أصحاب يونس بن عون النعمري، زعم أن الإيمان هو المعرفة بالله، والخضوع، وترك الاستكبار عليه، والمحبة بالقلب، فمن اجتمعت فيه هذه الخصال فهو مؤمن، وما سوى ذلك من الطاعة فليس من الإيمان، ولا يضر تركها حقيقة الإيمان، ما دام الإيمان خالصاً، واليقين صادقاً، وزعم أن إبليس كان عارفاً بالله وحده، غير أنه كفر باستكباره عليه، ويستدل بقوله تعالى: ﴿إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: 34].

وقال: ومن تمكن في قلبه الخضوع لله، والمحبة له على خلوص ويقين لم يخالفه في معصية، وإن صدرت منه معصية، فلا تضره بيقينه وإخلاصه. والمؤمن إنما يدخل الجنة بإخلاصه ومحبه، لا بعمله وطاعته.

الْعُبْدِيَّةُ

المرجئة أصحاب عبيد المكثب. كان يقول: ما دون الشرك مغفور لا محالة، وإن العبد إذا مات على توحيد لا يضره ما اقترف من أثم، واجترح من سيئات. وقال: إن علم الله تعالى لم يزل شيئاً غيره، وإن كلامه لم يزل شيئاً غيره، وكذلك دين الله لم يزل شيئاً غيره. وكان يقول بالتشبيه، فزعم أن الله سبحانه وتعالى على صورة إنسان، واستند إلى قوله - ﷺ -: «إن الله خلق آدم على صورته».

الْفَسَائِيَّةُ

المرجئة أصحاب غسان الكوفي، زعم أن الإيمان هو: المعرفة بالله تعالى، ورسوله، والإقرار بما أنزل الله، وبما جاء به الرسول - ﷺ - في الجملة، دون التفصيل. والإيمان لا يزيد ولا ينقص. وزعم أن لو قال شخص: ما أعلم أن الله تعالى قد حرم أكل الخنزير، ولا أدري هل الخنزير الذي حرمه: هذه الشاة أم غيرها؟ كان مؤمناً، ولو قال: أعلم أن الله تعالى قد فرض الحج إلي الكعبة، غير أنني لا أدري أين الكعبة؟ ولعلها بالهند، كان مؤمناً. . ومقصوده أن أمثال هذه الاعتقادات أموراً وراء الإيمان، لا أنه شاكاً في هذه الأمور، فإن عاقلاً لا يستيقظ من عقله أن يشك في أن الكعبة إلى أية جهة هي؟ وأن الفرق بين الخنزير والشاة ظاهر وكان غسان يحكي أن الإمام أبي حنيفة يقول بمثل مذهبه، لذا سموه وأصحابه - أي أبي حنيفة - مرجئة السنة.

(انظر - مرجئة السنة).

التَّوْبَانِيَّةُ

المرجئة أصحاب أبي ثوبان المرجئ زعموا أن الإيمان هو المعرفة والإقرار بالله تعالى، وبرسله عليهم السلام، وبكل مالا يجوز في العقل أن يفعله، وما جار في العقل تركه فليس من الإيمان، وأخروا العمل كله عن الإيمان.

ومن القائلين بمقالة أبي ثوبان هذا: غيلان بن مروان الدمشقي، وأبو شمر، ومويس بن عمران، والفضل الرقاشي، ومحمد بن شبيب، والعتابي، وصالح قبة.

وهؤلاء جميعاً اتفقوا على أن الله تعالى لو عفا عن عاصي في القيامة، عفا عن كل مؤمن عاص هو في مثل حاله، وإن أخرج من النار واحداً، أخرج من هو في مثل حاله، ويتعجب الشهرستاني من أنهم - مع قولهم هذا - لم يجزموا القول بأن المؤمنين من أهل التوحيد يخرجون من النار لا محالة.

التَّوْمِنِيَّةُ

هم المرجئة أصحاب أبي معاذ التومني، زعم أن الإيمان هو ما عصم من الكفر، وهو اسم لخصال إذا تركها التارك كفر، وكذلك لو ترك خصلة واحدة منها كفر، ولا يقال للخصلة الواحدة منها إيمان، ولا بعض إيمان. وكل معصية كبيرة أو صغيرة لم يجمع عليها المسلمون بأنها كفر لا يقال لصاحبها فاسق، ولكن يقال: فسق وعصى، وخصال الإيمان هي: المعرفة، والتصديق، والمحبة، والإخلاص، والإقرار بما جاء به الرسول - ﷺ -.

وقال: من ترك الصلاة والصيام مستحلاً كفر، ومن تركهما على نية القضاء لم يكفر. ومن قتل نبياً أو لطمه كفر، لا من أجل القتل أو اللطم، ولكن من أجل الاستخفاف، والعداوة، والبغض.

الصالحية

المرجئة أصحاب صالح بن عمر الصالحى، وكان يجمع بين القول بالقدر والإرجاء، فقال: الإيمان هو المعرفة بالله تعالى على الإطلاق، وهو أن للعالم صانعاً فقط، والكفر هو الجهل به على الإطلاق، وقول القائل «ثلاث ثلاثة» ليس بكفر، لكنه لا يظهر إلا من كافر.

وزعم أن معرفة الله تعالى هى المحبة والخضوع له، ويصح فى العقل أن يؤمن بالله، ولا يؤمن برسوله.

وزعم أن الصلاة ليست بعبادة لك تعالى، وأنه لا عبادة له إلا الإيمان به، وهو معرفته، وهو خصلة واحدة لا يزيد ولا ينقص، وكذلك الكفر خصلة واحدة، لا يزيد، ولا ينقص.

الغيلانية

أصحاب غيلان بن مروان الدمشقى، كان من القدرية المرجئة، وقد صلبه هشام بن عبد الملك بباب دمشق سنة 71 هـ.

وزعم غيلان أن الإيمان هو المعرفة الثانية بالله تعالى، والمحبة والخضوع له، والإقرار بما جاء به الرسول - ﷺ - وبما جاء به من عند الله. والمعرفة الأولى فطرية ضرورية.

فالمعرفة على أصله نوعان: فطرية، وهى علمه بأن للعالم صانعاً، ولنفسه خالقاً، وهذه المعرفة لا تسمى إيماناً، إنما الإيمان هو المعرفة الثانية المكتسبة.

وكان يقول بالقدر - خيرة وشره - من العبد، وفى الإمامة أنها تصلح فى

غير قریش، وكل من كان قائماً بالكتاب والسنة كان مستحقاً للإمامة. وكان يقول بمقالة الثوبانية (انظر الثوبانية).

المريسية

المرجئة أصحاب بشر بن غياث المريسي، قال عنه ابن حجر في لسان الميزان أنه مبتدع ضال لا ينبغي أن يروى عنه، وكان والده يهودياً قصاراً صباغاً في سويقة النضر بن مالك، وقيل أنه كان شيخاً قصيراً دميم المنظر ومسخ الشيايب وافر الشعر أشبه شيء باليهود، والمريسي - بفتح الميم وكسر الراء - نسبة إلى مريسة بصعيد مصر.

وكان يقول: إذا دخل أصحاب الكبائر النار فإنهم سيخرجون منها بعد أن يعذبوا بلذوئهم، وأما التخليد فيها فمحال وليس يعدل.

وقال أن الإيمان هو التصديق بالقلب واللسان جميعاً، والكفر هو الجحود والإنكار، والسجود للشمس والقمر والصنم ليس بكفر في نفسه، ولكنه علامة الكفر.

وكان يقول بخلق القرآن، وكان ينكر عذاب القبر، وسؤال الملكين، والصراط، والميزان.

مرجئة السنة

أطلق بعض مؤرخو الفرق على أبي حنيفة وأصحابه اسم «مرجئة السنة» ويرى الشهرستاني أن أبا حنيفة لم يكن من المرجئة، ولكن سبب التسمية قد يكون راجعاً إلى قول أبو حنيفة أن الإيمان هو التصديق بالقلب، وهو لا يزيد ولا ينقص فظنوا أنه يؤخر العمل عن الإيمان.

ويضيف الشهرستاني أن هذه التسمية لها سبب آخر، وهو أن أبا حنيفة كان يخالف القدرية، والمعتزلة الذين ظهروا في الصدر الأول، والمعتزلة كانوا يلتبسون كل من خالفهم في القدر مرجئاً، وكذلك الوعيدية من الخوارج، فلا يعد أن اللقب إنما لزمه من فريق المعتزلة والخوارج.

القسم السادس الجبرية

الجبرية

الجبر: هو نفى الفعل حقيقة عن العبد وإضافته إلى الرب تعالى، والجبرية اصناف: فالجبرية الخالصة: هي التي لا تثبت للعبد فعلاً ولا قدرة على الفعل أصلاً، كالجهمية، والتجارية، والضرارية. وعلى مذهب الجبرية الخالصة، فإن الله هو خالق الأفعال، ولكنها تنسب إلى الإنسان مجازاً، كما تنسب إلى الجمادات، كما يقول: أثمرت الشجرة، وجرى الماء..

والجبرية بهذا المعنى يقابلون القدرية، وعلى الاخص المعتزلة فقد اتفقوا على أن العبد قادر خالق لأفعاله خيراً وشرها، مستحق على ما يفعله ثواباً وعقاباً في الدار الآخرة.

وقد حاول الأشعرية أن يبعدوا عن الغلو ويتوسطون بين الفريقين، فقالوا أن الله تعالى يخلق الفعل الحاصل إذا أَرَادَهُ العبد، وتجرّد له، ويسمى هذا الفعل كسباً، فيكون خلقاً من الله تعالى: إبداعاً وإحداثاً، وكسباً من العبد حصولاً تحت قدرته وبإمعان النظر في قول الأشاعرة نجد أنهم لم يأتوا بجديد، فالفعل خلقاً من الله تعالى كما قالت الجبرية الخالصة، وإن كانوا قد حاولوا التوسط، لذا يطلق عليهم البعض الجبرية المتوسطة.

الجهمية

أصحاب جهم بن صفوان، وهو من الجبرية الخالصة، وقتله سلم بن أحول المازني بمرو سنة 128 هـ.

وكان يقول: إن الإنسان لا يقدر على شيء، ولا يوصف بالاستطاعة وإنما هو مجبور في أفعاله: لا قدرة له، ولا إرادة، ولا اختيار، وإنما يخلق الله تعالى

الأفعال فيه على حسب ما يخلق في سائر الجمادات، وتسب إليه الأفعال مجازاً، كما تسب إلى الجمادات، كما يقول: أثمرت الشجرة، وجرى الماء، وطلعت الشمس وغربت... إلى غير ذلك، والثواب والعقاب جبر، كما أن الأفعال كلها جبر، وقال: إذا ثبت الجبر، فالتكليف أيضاً كان جبراً.

وقال في الصفات: لا يجوز أن يوصف البارئ تعالى بصفة يوصف بها خلقه، لأن ذلك يقتضى تشبه الله تعالى بخلقه، فنفي كونه - سبحانه وتعالى - حياً عالماً، واثبت كونه قادراً، فاعلاً، خالقاً، لأنه لا يوصف شيء من خلقه، بالقدرة، والفعل، والخلق.

وكان يقول: لا يجوز أن يعلم - سبحانه وتعالى - الشيء قبل خلقه، لأنه لو علم ثم خلق علينا أن نسأل، هل بقى علمه - سبحانه وتعالى - على ما كان أم لم يبق؟ فإن بقى فهو جهل، فإن العلم بأن سيوجد، غير العلم بأن قد وجد، وإن لم يبق فقد تغير، والتغير مخلوق ليس بقديم، وعلى هذا فالله سبحانه وتعالى يعلم الأشياء بعد كونها، وجهم في هذا يوافق مذهب «هشام بن الحكم» (انظر فرقة الهشامية).

واثبت الجهم علوماً حادثة للبارئ تعالى لا في محل، فقال: إذا ثبت حدوث العالم، فإما أن يحدث في ذاته تعالى، وذلك يؤدي إلى التغير في ذاته، وأن يكون محلاً للحوادث، وإما أن يحدث في محل، فيكون المحل موصوفاً به، لا البارئ تعالى.. فتعين أنه لا محل له.

وقال: إن حركات أهل الخلد (الجنة والنار) تنقطع، والجنة والنار تغنيان بعد دخول أهلها فيهما وتلذذ أهل الجنة بنعيمها وتألم أهل النار بحميمها، إذ لا تصور حركات لا تنتهى آخر، كما لا تصور حركات لا تنتهى أولاً، وحمل قوله تعالى: (خالدين فيها) هي المبالغة والتأكيد، دون الحقيقة في التخليد، كما يقال: خلد الله ملك فلان، واستشهد على الانقطاع بقوله تعالى ﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ﴾ [سورة هود 108] فالآية اشتملت على شريطة واستثناء، والخلود والتأييد لا شرط فيه ولا استثناء.

وكان الجهم يقول بالإرجاء، فعلى مذهبه: من أتى بالمعرفة ثم جحد بلسانه لم يكفر بحجده، لأن العلم والمعرفة لا يزولان بالجحد فهو مؤمن، وقال: والإيمان لا يتبعض، أى لا ينقسم إلى عقد، وقول، وعمل، ولا يتفاضل أهله فيه وهو عين مذهب المرجئة (انظر - المرجئة)، وكان موافق للمعتزلة في نفى الرؤية، والقول بخلق القرآن، وإيجاب المعرفة قبل ورود الشرع. (انظر - المعتزلة).

النجارية

هم الجبرية أصحاب الحسين بن محمد النجار، والنجارية افترقوا إلى ثلاث فرق: البرغوثية، والزعفرانية، والمستدركة، وقد وافقوا المعتزلة في الكثير من المسائل، وكان النجار من المجبرة، فهو يقول: أن الله هو خالق أعمال العباد: خيرها، وشرها، حسنها، وفيحها، والعبد مكتسب لها، فوافق الأشاعرة في هذه المسألة. والنجارية ينكرون الرؤية السعيدة (رؤية الله سبحانه وتعالى في الآخرة)، فقالوا مستحيل أن يرى الله - سبحانه وتعالى - بالأبصار غير أنهم قالوا: يجوز أن يحول الله تعالى القوة التي في القلب - من المعرفة - إلى العين، فيعرف الله تعالى بها، فيكون ذلك رؤية.

وكان النجار يقول بالإرجاء، فالإيمان - عنده - عبارة عن التصديق، ومن ارتكب كبيرة ومات عليها من غير توبة عوقب على ذلك، ويجب أن يخرج من النار، فليس من العدل التسوية بينه وبين الكفار في الخلود.

. وقال: أن كلام الله تعالى إذا قرئ فهو «عرض»، وإذا كتب فهو «جسم».

أما الزعفرانية فقالوا: كلام الله غيره، وكل ما هو غيره فهو مخلوق، وهاتان المقدمتان تلزمهم أن يقولوا أن كلام الله مخلوق، لكنهم قالوا: كل من قال القرآن مخلوق فهو كافر، ولعلمهم كانوا يريدون بهذه المقدمات المناصرة بين الذات الإلهية والقرآن.

أما المستدركة عنهم زعموا أن كلامه - سبحانه وتعالى - غيره، وهو مخلوق

لكنهم عادوا فاستدركوا هذا وقالوا: لكن النبي - ﷺ - قال: «كلام الله غير مخلوق» والسلف عن آخرهم أجمعوا على هذه العبارة، فوافقناهم، وحملنا قولهم «غير مخلوق» على الحروف والأصوات، أما الموجود في اللوح المحفوظ. فهو مخلوق، وما بين أيدينا فهو حكاية عنها.

الحسينية

هم أنفسهم التجارية أصحاب «الحسين بن النجار» (انظر - التجارية).

المستدركة

فرقة من التجارية أصحاب «الحسين بن محمد النجار»، وكانوا يقولون أن كلام الله - سبحانه وتعالى - غيره، وهو مخلوق، لكنهم عادوا وقالوا: لكن النبي - ﷺ - قال: «كلام الله غير مخلوق» والسلف عن آخرهم أجمعوا على هذه العبارة، فوافقناهم، وحملنا قوله «غير مخلوق» أي: على هذا الترتيب والنظم من الحروف والأصوات لكنه مخلوق على غير هذه الحروف بعينها، وهذه حكاية عنها (انظر التجارية).

الزعفرانية

فرقة من التجارية أصحاب «الحسين بن محمد النجار» القائلين بمقولته، وقال النجار عن كلام الله - سبحانه وتعالى - إنه إذا قُرئ فهو «عرض» وإذا كُتب فهو «جسم» وقالت الزعفرانية: كلام الله - سبحانه وتعالى - غيره، وكل ما هو غيره فهو مخلوق، وهذا يلزمهم أن يقولوا «كلام الله مخلوق»، لكنهم قالوا: كل من قال: القرآن مخلوق، فهو كافر، ولعلمهم أرادوا بذلك مجرد الاختلاف، وإلا فهو تناقض (انظر - التجارية).

البرغوثية

أصحاب محمد بن عيسى الملقب ببرغوث، وكان من التجارية أصحاب الحسين بن محمد النجار، وكان وافقه في معظم أقواله، إلا أنه خالفه في بعض المسائل، منها القول بالتولد، فكان النجار يذهب فيها مذهب أهل السنة، الذين قالوا: إنها من معنى الله تعالى باختيار لا بطبع من طبع الجسم، أما يرغوث فقال بقول المعتزلة، وهو أن المتولدات من فعل الله تعالى بإيجاب الحلقة، أى إن الله تعالى طبع الحجر طبعاً، وخلق خلقه إذا دفعته اندفع.

الضرارية

فرقة من الجبرية أصحاب ضرار بن عمرو القاضى؛ وذكر بن النديم في النهروست أن له ثلاثين كتاباً في الرد على المعتزلة والخوارج والروافض، ويقول أنه كان معتزلياً، وذكر ابن حزم أنه خالف المعتزلة في خلق الأفعال وفي القدرة، وكان يقول: إن الأجسام إنما هي أعراض مجتمعة.

ومن أقواله أنه يمكن أن يكون جميع من يظهر الإسلام كفاراً في الباطن لجوار ذلك على كل فرد منهم في نفسه،

وتذكر كتب العقائد أن «ضرار بن عمرو» و«حفص القردي» قد اتفقا في التعطيل، وعلى أنهما قالاً: البارئ تعالى عالم قادر، على معنى أنه ليس بجهل ولا عاجز، وأثبت الله سبحانه ماهية لا يعلمها إلا هو، وأثبت «حاسة سادسة» للإنسان، يرى بها البارئ تعالى يوم الثواب في الجنة.

وقال أفعال العباد مخلوقة للبارئ تعالى حقيقة، والعبد مكتسبها حقيقة.

وكان ضرار يقول: أن الإمامة تصلح في غير قریش، حتى إذا اجتمع قرشى ونبطى قدمنا النبطى، إذ هو أقل عدداً، وأضعف وسيلة، فيمكننا خلقه إذا خالف الشريعة، والمعتزلة وإن جوزوا الإمامة في غير قریش، إلا أنهم لا يجوزون تقديم النبطى على القرشى.

القسم السابع

المشبهة

المشبهة

هم الذين شبهوا الله سبحانه وتعالى بخلقه، ومن المشبهة من عرفوا بحشرية الرواة أو مشبهة أهل الحديث، وهم: مضر بن محمد بن خالد بن الوليد، وكهمس بن الحسن أبو عبد الله البصري، وأحمد بن عطاء الهجيمي البصري؛ فهؤلاء قالوا: معبودهم على صورة، ذات أعضاء وأبعاد، إما روحانية، وإما جسمانية، ويجوز عليه الانتقال، والصعود والاستقرار والتمكن، وهذه مقالة جميع المشبهة.

وأجازوا على ربهم اللامة، والمصافحة، وأن المسلمين المخلصين يعانقونه في الدنيا والاخرة، إذا بلغوا في الرياضة والاجتهاد إلى حد الإخلاص والاتحاد المحض.

وحكى الكعبي عن بعضهم: أنه كان يجوز الرؤية في الدار الدنيا، وأن يزوروه ويزورهم.

وزادوا في الأحاديث أكاذيب ونسبوا إلى النبي - ﷺ - وأكثرها مقتبسة من اليهود والتشبيه فيهم طبع، حتى قالوا اشتكت عيناه - سبحانه وتعالى - فعدته الملائكة، ويكى على طوفان نوح حتى وملت عيناه.

وقالوا في القرآن: إن الحروف والأصوات والرقوم المكتوبة قديمة أزلية، وقالوا: لا يعقل كلام ليس بحروف ولا كلم ومن المشبهة من مال إلى مذهب الحلولية، وقال يجوز أن يظهر الله تعالى بصورة شخص، كما أن جبريل عليه السلام ينزل في صورة أعرابي، وقد تمثل لمريم بشراً سوياً.

كما أن هناك جماعة من الشيعة الغالية قالوا بالتشبيه، وأوضح مثال: ما قاله الهشامين، هشام بن الحكم، وهشام بن سالم الجواليقي (انظر فرقة الهشامية) وللغائدة - انظر الحشوية.

الحشوية

هم قوم من المشبهة، نشأوا نتيجة الحشو الكثير والاسرائيليات التي أدخلت بالحديث النبوي الشريف فأدت إلى الاعتقاد بالتشبيه والتجسيم. وقد نشأ الحشو بسبب عدد من أحبار اليهود ورجال النصارى وموابلة المجوس أظهروا الإسلام في عهد الراشدين ثم أخذوا بعدهم في بث ما عندهم من أساطير بين من تروج عليهم ممن لم يتهذب بالعلم من أعراب الرواة ويسطاء مواليمهم فتلقفوها منهم ورووها لآخرين بسلامة باطن معتقدين ما في أخبارهم في جانب الله من التجسيم والتشبيه ومستأنسين بما كانوا عليه من الاعتقاد في جاهليتهم وقد يرفعونها افتراء إلى الرسول - ﷺ - أو خطأ، فأخذ التشبيه يتسرب إلى معتقد الطوائف ويشيع شيوع الفاحشة.

ويقول ابن عساكر أن البصرة كانت بنذر الآراء والنحل، فانتشر فيها التشبيه، وزاد حين قبل رعاع الرواة على مجلس الحسن البصري، فتكلموا بالسقط عنه، فقال: ردوا هؤلاء إلى حشا الحلقة أي جانبها، ومن هنا سماوا الحشوية. (انظر المشبهة).

الحلولية

هم الذين قالوا بجوار حلول الله سبحانه وتعالى في الأشخاص، وقالوا يجوز أن يظهر الله سبحانه وتعالى في صورة شخص، كما كان جبريل عليه السلام يتمثل في صورة إعرابي.

ومن الحلولية بعض فرق الشيعة الغالية، وكذلك قال بهذا القول بعض المتصوفة أشهرهم الحلجية.

الكرامية

هم المشبهة أصحاب أبى عبد الله محمد بن كرام، والكرامية انقسمت إلى ست طوائف: العابدية، والتونية، والزينية، والإسحاقية، والواحدية، والهيصمية ومعتقداتها أقرب إلى الكرامية.

يقول ابن كرام: أن معبوده على العرش استقراراً، وعلى أنه فوق ذاتاً، وأطلق عليه اسم الجوهر، فقال فى كتابه المسمى «عذاب القبر» إحدى الذات، إحدى الجوهر، وأنه مماس للعرش من الصفحة العليا. وجوز: الانتقال، والتحول والتزول ومنهم من قال: إنه على بعض أجزاء العرش، وقال بعضهم: امتلأ العرش به، وصار المتأخرون منهم: إلى أنه تعالى بجهة فوق، وأنه محاذ للعرش.

وأطلق أكثر طوائف الكرامية لفظ الجسم عليه - سبحانه وتعالى - والمقاريون منهم قالوا: يعنى بكونه جسماً؛ أنه قائم بذاته وهذا هو حد الجسم عندهم، ويتوا على هذا أن من حكم القائمين بأنفسهما: أن يكونا متجاورين أو متباينين، ففضى بعضهم بالتجاور مع العرش، وحكم بعضهم بالتباين .

ومن مذهبهم جميعاً جواز قيام كثير من الحوادث بذات البارئ تعالى، ومن أصلهم: أن ما يحدث فى ذاته فإنما يحدث بقدرته، وما يحدث مبايناً لذاته، فإنما يحدث بواسطة الإحداث . ويعنون بالإحداث؛ الإيجاد والإعدام الواقعيين فى ذاته بقدرته من الأقوال، والإرادات، ويعنون بالحدث: ما باين ذاته من الجواهر والأعراض.

واتفقوا على أن العقل يحسن ويقبح قبل الشرع، وتحب معرفة الله تعالى بالعقل كما قالت المعتزلة، إلا أنهم لم يشبثوا رعاية الصلاح والأصلح واللفظ عقلاً، كما قالت المعتزلة . وقالوا: الإيمان هو الإقرار باللان فقط، دون التصديق بالقلب، ودون سائر الأعمال. والمناق عندهم: مؤمن فى الدنيا على الحقيقة مستحق للعقاب الأبدى فى الآخرة.

وقالوا فى الإمامة: إنها تثبت بإجماع الأمة دون النص والتعيين، إلا أنهم جوزوا عقد البيعة لإمامين فى قطرين، وكانوا يهدفون من هذا إثبات إمامة معاوية فى الشام باتفاق جماعة من أصحابه، وإثبات أمير المؤمنين «على» - رضى الله عنه - بالمدينة والعراق باتفاق جماعة من الصحابة، ورأوا تصويب معاوية فيما استبد به من الأحكام الشرعية: قتالاً على طلب قتلة عثمان - رضى الله عنه - واستقلالاً ببيت المال. ومسلههم الأصلى اتهام على - رضى الله عنه - فى الصبر على ما جرى مع «عثمان» - رضى الله عنه - والسكوت عنه.

العابدية

فرقة من المشبهة الكرامية، قالوا: إن بين الله - تعالى وبين العرش من البعد والمسافة ما لو قدر مشغولاً بالجواهر لا تصلت به، فخالفوا بذلك قول الكرامية الذين زعموا أنه سبحانه وتعالى مماس للعرش وأنه امتلأ به (انظر فرقة الكرامية).

الإسحاقية

طائفة من فرقة الكرامية المشبهة، قالوا مثلهم بالتجسيم.
(انظر فرقة الكرامية)

التونية

طائفة من فرقة الكرامية القائلون بالتشبيه (انظر فرقة الكرامية)

الزينية

طائفة من الكرامية، قالوا مثلهم بالثنى (انظر الكرامية)

الواحدة

طائفة من الكرامية القائلون بالثنى (انظر الكرامية).

الحقائقية

طائفة من الكرامية القائلون بالثنى (انظر الكرامية)

القسم الثامن

أهل السنة

السلف

السلف في اللغة يأتي بمعنى التقدم، والسالف أى المتقدم، والسلف ،
والسليف، والسلفية أى الجماعة المتقدمون.

ويذكر التهانوى فى كشف الإصطلاحات أن السلف فى اللغة هم الوفاة،
والراحلون من الآباء والسابقون.

أما فى المصطلح فهو يطلق على أصحاب منهج الاقتداء بالسلف من
الصحابه، والتابعين من أهل القرون الثلاثة الأولى، وكل من تبعهم من الأئمة،
كالأئمة الأربعة، وسفيان الثورى، وسفيان بن عيينة، والبخارى، ومسلم، وسائر
أصحاب السنن، كما يشمل شيوخ الإسلام المحافظين على طريقة الأوائل مع تباين
العصور، وتفجر مشكلات جديدة أمثال: ابن تيمية، وابن القيم الجوزية، ومحمد
بن عبد الوهاب صاحب الحركة الوهابية السلفية.

والسلفيون قد حافظوا على العقيدة الإسلامية والمنهج الإسلامى طبقاً لفهم
الأوائل الذين تلقوه جيلاً بعد جيل، وقد تمسكوا بمنهج النقل، ولذا عُرفوا فى
البداية بأنهم أهل الحديث، كما يعرفون أيضاً بأنهم أهل الأثر.

وللمنهج السلفى قواعده، ومعتقداته، وقد تمثلت تلك القواعد فى: تقديم
الشرع على العقل، فهم يخضعون العقل للنقل وليس العكس، كما إنهم يرفضون
التأويل بكل صوره، وأخيراً فهم يستدلون بالآيات القرآنية والأحاديث النبوية،
فالسنة عندهم هى خير تفسير للقرآن، وفهم ما أجمل منه.

أما عن معتقدات السلف فهى كثيرة:

فى الصفات نجد أنهم قد أثبتوا صفات الله لكنهم لم يقولوا بالتشبيه، فنجد
مثلاً الإمام مالك يقول فى الاستواء على العرش: الاستواء معلوم، والكيف
مجهول . (انظر - الصفاتية) ويقولون ذلك من عند ربنا، آمناً بظاهره، وصدقنا
بباطنه.

وذهب السلف إلى القول بأن القرآن كلام الله ووحيه وتنزيله غير مخلوق، ومن قال بخلق القرآن فهو كافر عندهم.

كما اعتقد السلف بأن الإيمان قول وعمل ومعرفة، وهو يزيد بالطاعة، وينقص بالمعصية، وقال الإمام أحمد بن حنبل - الذي بين دعائمه المنهج السلفي - في معنى زيادة الإيمان ونقصانه: الإيمان يزيد إذا ذكرنا الله فحمدناه وسبحناه، وينقص إذا غفلنا وضيعنا ونسينا.

ويعتقد السلف بأن الخير والشر، والنفع والضرر بقضاء الله وقدره، ولا مرد لهما ولا محيص عنهما.

ويقول السلف في صاحب الكبيرة: أن المؤمن وإن أذنب ذنوباً كثيرة صفائح وكبائر، فإنه لا يكفر بها، وإن خرج من الدنيا غير تائب منها، ومات على التوحيد والإخلاص فإن أمره إلى الله عز وجل إن شاء عفا عنه، وأدخله الجنة يوم القيامة، وإن شاء عذبه بالنار، وإن عذبه لم يخلده فيها، بل يخرجها منها إلى نعيم دار القرار، ولا يبقى فيها بقاء الكفار.

وترتيب الخلفاء عند السلف أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان ثم علي، ويرون عدم الخروج على الإمام والثورة عليه، كما يرون جهاد الكفرة معه حتى وإن كان جائراً فاجراً، ويدعون له بالإصلاح والتوفيق والصلاح.

هذه هي أهم معتقدات المنهج السلفي الذي وضع لبته الأولى الإمام أحمد بن حنبل وأكمل بناءه من جاء من بعده من السلفين هادفين إلى إصلاح أمة الإسلام والرجوع بالإسلام إلى سيرته الأولى.

أهل الأثر

هم السلف، وأهل الحديث، فسنن رسول الله - ﷺ - هي آثاره، فأثر الحديث أي ذكره عن غيره، وحديث ماثور أي ينقله خلف عن سلف. (انظر السلف).

الصفاتية

اسم أطلق على جماعة من السلف الذين كانوا يثبتون لله تعالى صفات أزلية، من العلم، والقدرة، والحياة، والإرادة، والسمع، والبصر، والكلام، والجلال، والإكرام... ولا يفرقون بين صفات الذات، وصفات الفعل، بل يسوقون الكلام سوقاً واحداً، وكذلك يثبتون صفات خبرية، مثل اليدين والوجه، ولا يثولون ذلك، إلا أنهم يقولون: هذه الصفات قد وردت في الشرع فسميها «صفات خبرية».

ولما كانت المعتزلة ينفون الصفات والسلف يثبتون، سمي السلف: صفاتية، والمعتزلة معطلة.

وقد بالغ بعض السلف في إثبات الصفات إلى حد التشبيه بصفات المحدثات، واقتصروا بعضهم على صفات دلت الأفعال عليها، وما ورد به الخبر فافترقوا فيه فرقتين، فمنهم من أوله على وجه يحتمل اللفظ ذلك، ومنهم من توقف في التأويل، وقال: عرفنا بمقتضى العقل أن الله تعالى ليس كمثله شيء، فلا يشبهه شيء من المخلوقات، ولا يشبه شيئاً منها، وقطعنا بذلك، إلا أننا لا نعرف معنى اللفظ الوارد فيه، مثل قوله تعالى ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [سورة طه: 5]، ومثل قوله: ﴿خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾ [سورة ص: 75]، ومثل قوله: ﴿وَجَاءَ ذَٰلِكَ﴾ [سورة الفجر: 22] إلى غير ذلك، فقالوا: لنا مكلفين بمعرفة تفسير هذه الآيات وتأويلها، بل التكليف قد ورد بالاعتقاد بأنه لا شريك له، وليس كمثله شيء، وذلك أثبتناه يقيناً.

ثم إن جماعة من المتأخرين زادوا على ما قاله السلف، فقالوا: لا بد من اجراء الصفات على ظاهرها، والقول بتغيرها كما وردت من غير تعرض للتأويل ولا توقف في الظاهر، فوقعوا في التشبيه الصرف، وذلك على خلاف ما اعتقده السلف ثم إن بعض الشيعة وقعوا في غلو وتقصير، أما الغلو: فتشبيه بعض

أثمتهم بالله تعالى، وأما التقصير فتشبيه الله تعالى بواحد من الخلق، ولما ظهرت المعتزلة والمتكلمون من السلف، رجع بعض الشيعة عن الغلو والتقصير، وتمذهب بالاعتزال.

وأما السلف الذين لم يتعرضوا للتأويل، ولا تهدفوا للتشبيه، فمنهم: مالك بن أنس إذ قال: في تفسير قوله تعالى: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ أن الاستواء معلوم والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة، ومثل أحمد بن حنبل، وسفيان الثوري، ومن تابعهم.

حتى انتهى الزمان إلى: عبد الله بن سعيد الكلابي، وأبي العباس القلانسي، والحارث بن أسد المحاسبي، وهؤلاء كانوا من جملة السلف، إلا أنهم باشروا علم الكلام، وأيدوا عقائد السلف الصالح بحجج كلامية وبراهين أصولية، حتى اسلخ الأشعرى من المعتزلة وانحاز إلى هؤلاء السلف، فأيد مقالتهم بمنهج كلامية، وصار ذلك مذهباً لأهل السنة والجماعة، حيث قوى الأشعرية مذهب السلف.

أصحاب الحديث

وهم أهل الحجاز، وإنما سمو «أصحاب الحديث» لأن عنايتهم كانت تحصيل الأحاديث، ونقل الأخبار، وبناء الأحكام على النصوص، ولا يرجعون إلى القياس - الجلي والحفي - ما وجدوا خيراً، أو أثراً.

ويرجع أصل مذهب علماء المدينة إلى أعلام من الصحابة عن آثروا البقاء بها، كزيد بن ثابت، وأم المؤمنين عائشة، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمر.

ومن أشهر التابعين الذين أخذوا عن هؤلاء، سبعة، هم: سعيد بن المسيب، وعروة بن الزبير، والقاسم بن محمد، وأبو بكر بن مسعود، وسليمان بن يسار، ومولى ميمونة، وخارجة بن زيد بن ثابت.

وقد نالت مدرسة الفقهاء السبعة شهرة فقهية عظيمة حتى سمي العصر بعصر الفقهاء السبعة.

وكان أهم طابع يميز أهل الحديث، عدم اللجوء إلى الرأي إلا في حالة الضرورة القصوى حيث لا يجدون نصاً ولا أثراً، وربما توقف البعض منهم عن الافتاء في المسألة ما دام لم يوجد نص أو أثر؛ فقد روى أن رجلاً سأل سالم بن عبد الله بن عمر - وهو تابعي - عن شيء فقال: لم أسمع في هذا شيئاً، فقال له الرجل: فأخبرني أصلحك الله برأيك، قال: لا، ثم أعاد عليه فقال: إني أرضى برأيك . فقال سالم: لعلي أخبرك برأى ثم تنهب، فأرى بعد ذلك رأياً غيره فلا أجدك.

وقد اتخذت مدرسة الحديث هذا الطابع لعدة أسباب أهمها:

- 1 - كثرة ما ييدهم من أحاديث الرسول ﷺ، وآثار الصحابة، فالمدينة موطن الرسول - ﷺ - والخلفاء الراشدين .
- 2 - سلم أهل المدينة من الخروج والتشيع والمذاهب المتطرفة، فلذلك لم يعرف هناك وضع الحديث.
- 3 - قلة ما يعرض لهم من حوادث لم يكن لها نظير في عهد الصحابة، حيث أن البيئة لم تتغير كثيراً.
- 4 - تأثرهم بطريقة شيوخهم كزيد بن ثابت، وابن عمر، وابن عباس الذين حملهم التورع والاحتياط إلى الوقوف عند النصوص والتمسك بالآثار اخذاً بالاسلم في دينهم.

أصحاب الرأي

وهم أهل العراق (الكوفة)، أصحاب أبي حنيفة النعمان بن ثابت، وقد كانت مدرسة الكوفة بالعراق تعاصر مدرسة المدينة بالحجاز (مدرسة الحديث)، ولم تكن الكوفة أقل شأنًا في الناحية العلمية، فقد كانت أسعد البلدان حظاً - بعد المدينة - بالصحابة، فقد كان فيها عبد الله بن مسعود والياً وقاضياً ومعلماً، وكذلك أبو

موسى الأشعري، واستقر بها كذلك سعد بن أبي وقاص، وعمار بن ياسر، والغيرة بن شعبة، وقد جعلها أمير المؤمنين على بن أبي طالب - عليه السلام - مقر الخلافة نى عهده، فانتقل إليها حزب على من الصحابة. وكان أظهر الصحابة تأثيراً فى هذه المدرسة هو عبد الله بن مسعود الذى تخرج على يديه كثير من فقهاء الكوفة، وقد تخرج على يد هؤلاء الفقهاء كثير من العلماء أشهرهم إبراهيم النخعى أعلم أهل الكوفة بمذهب ابن مسعود وأصحابه، وحامل لواء مدرسة الرأى والمؤسس لطريقتهم فى هذا العصر، وكان إمام الكوفة وفقهائها، كما كان سعيد بن المسيب فقيه المدينة وإمامها، وقد تلقى الإمام أبى حنيفة علمه عن حماد بن أبى سليمان تلميذ إبراهيم النخعى، فكان أعظم من حمل لواء هذه المدرسة.

وقد توسع علماء الكوفة فى استخدام الرأى، مما أدى إلى ابتكارهم طريقة الفقه الافتراضى التى أدت إلى توسيع نطاق الفقه الإسلامى وانتقاله من المرحلة الواقعية إلى المرحلة النظرية، وقد دفعهم إلى ذلك أول الأمر كثر ما يعرض لهم من الحوادث نظراً لمدينتهم ثم ساقهم إلى الجرى وراء الفروض فآثروا من (أرايت إن كان كذا؟). حتى سماهم أهل الحديث «الأرايتين».

على أن أهم الأسباب التى من أجلها اتخذت مدرسة الكوفة طابعها وهو الميل إلى الأخذ بالرأى ما يأتى:

- 1 - قلة محصولها من السنة بالنسبة لما كان عند أهل الحجاز ..
- 2 - شيوع وضع الحديث بالعراق بعد أن كثرت فيه الفرق المتنازعة مما جعل العلماء يشترطون فى قبول الحديث شروطاً لا يسلم معها إلا القليل مما اضطهرهم إلى كثرة اللجوء إلى الرأى (انظر - الموضوعون).
- 3 - إن العراق كان قطر تواردت عليه الحضارات القديمة، البابلية، والفارسية، والإغريقية، والرومانية، مما أدى إلى ظهور حوادث ووقائع جديدة لم تكن موجودة بقلب الجزيرة العربية مما أدى إلى كثرة اللجوء إلى الرأى ..
- 4 - تأثر علماء العراق بطريقة معلمهم الأول «عبد الله بن مسعود» الذى كان يعتمد كثيراً على الرأى ..

وجدير بالذكر أنه كان من العراقيين من يكره الرأى وينبذه ويأخذ بطريقة أهل

الحديث كعامر بن شرا حيل المعروف بالشعبي، فإنه كان يقول: ما جاءكم به هؤلاء من رسول الله - ﷺ - فخذوه كان يقول: «لا تجالس أصحاب القياس» كما كان من الحجازيين من يميل إلى الرأي كربيعة بن عبد الرحمن قروخ شيخ الإمام مالك بن أنس، ولهذا لقب بريعة الرأي من كثرة استعماله للرأي. (للفائدة - انظر أهل الحديث).

أصحاب الصحاح

ويطلق عليهم أحياناً أصحاب الكتب الستة، وهم الذين قاموا بتدوين السنة النبوية، واعتبرت كتبهم المرجع الموثوق به في معرفة السنة لأنهم بذلوا من الجهد ما لا يمكن إنكاره، ولم يدونوا الحديث إلا بعد الإطمئنان إلى صحة نسبته إلى رسول الله - ﷺ -.

وهؤلاء الستة هم: البخاري، ومسلم، وأبي داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وإليك نبذة عن كل منهم.

1- البخاري: أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن المغيرة بن بردويه الجعفي البخاري، ورغمما قيل له الجعفي لأن المغيرة أباجده كان مجوسياً أسلم على يدي يمان البخاري الجعفي، فنسب إليه، وجعفي أبو قبيلة من اليمن. ولد البخاري سنة 194 هـ وتوفي سنة 259 هـ.

قال البخاري: خرجت كتابي الصحيح من زهاء ستمائة ألف حديث، وما وضعت فيه حديثاً إلا وصليت ركعتين.

2 - مسلم: هو أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري، ولد سنة 204 هـ وتوفي سنة 261 هـ. وقدم بغداد غير مرة، وحدث بها، وأخذ عنه الحديث خلق كثير، وكان يقدم في معرفة الصحيح على أهل عصره، وقال صنف المستند من ثلاثمائة ألف حديث مسموعة.

3- أبو داود: هو سليمان بن الأشعث بن إسحاق الأسدي، السجستاني، ولد سنة 202 هـ وتوفي بالبصرة سنة 275 هـ ،

قال أبو داود: كتبت عن رسول الله - ﷺ - خمسمائة ألف حديث فانتخب منها أربعة آلاف وثمانمائة حديث ضمتها هذا الكتاب - السنن - ذكرت الصحيح وما يشبهه وما يقاربه، ويكفي الإنسان لدينه من ذلك أربعة أحاديث: أحدها قوله الله: «الأعمال بالنيات». والثاني: قوله - ﷺ - «من حسن المرء تركه ما لا يعنيه» والثالث قوله - ﷺ - «لا يكون المؤمن مومنًا حتى يرضى لأخيه ما يرضى لنفسه»، الرابع: «الحلال بين والحرام بين... الحديث».

ويقول أبو داود: ما ذكرت في كتابي حديثًا أجمع الناس على تركه.

4- الترمذي: هو أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، ولد سنة 200 هـ ، وتوفي بترمذ سنة 279 هـ .

له تصانيف كثيرة، وكتابه الصحيح أحسن الكتب وأكثرها فائدة وأقلها تكراراً.

قال الترمذي: عرضت هذا الكتاب على علماء الحجاز والعراق وخراسان فرفضوا به واستحسنوه، ومن كان في بيته فكأنما في بيته نبي يتكلم.

5 - النسائي: هو أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي بن بحر النسائي. ولد سنة 215 هـ ، ومات بمكة سنة 303 هـ .

سأله بعض الأمراء عن كتابه السنن: أكله صحيح؟ فقال: فيه الصحيح والحسن وما يقاربهما، قال فاكتب لنا الصحيح، فصنع المجتبى من السنن.

6 - ابن ماجه: هو أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه، ولد سنة 209 هـ وتوفي سنة 273 هـ . وهو صاحب كتاب السنن المشهورة الذي اشتمل على أربعة آلاف حديث ، ولابن ماجه تفسير حافل، وتاريخ كامل، من لدن الصحابة إلي عصره..

الحنفية

هم أتباع التعمان بن ثابت بن زوطى، وزوطى من موالى تيم الله بن ثعلبة، وهو من أهل كابل، وقيل إنه مولى لىنى قفل، وقيل إن أصله من أبناء فارس، والتعمان بن ثابت كنيته «أبو حنيف» ولقبه «الإمام الأعظم»، ولد بالكوفة سنة 80 هـ وتوفى سنة 150 هـ وهو من أتباع التابعين ولقى أبو حنيفة عدة من الصحابة هم: أنس بن مال بالبصرة، وعبد الله بن أبى أوفى بالكوفة، وسهل بن سعد الساعدي بالمدينة وأبو الطفيل عامر بن وائلة بمكة.

وقد عُرف الإمام أبو حنيفة بقوة الحجّة والبرهان، قال عنه الإمام مالك: «رأيت رجلاً - يعنى أبو حنيفة - لو كلمته فى هذه السارية أن يجعلها ذهباً لقام بحجته».

وقد اعترف الإمام الشافعى بفضلّه فى الفقه، فقال «الناس عيال فى الفقه على أبى حنيفة».

ولم يؤثر عن أبى حنيفة أنه كتب كتاباً فى الفقه، ولكن مذهبه خلد مع الزمن، بفضل تلاميذه وأتباعه - على مر العصور - الذين دونوا كتب المذهب، وكان من أشهر هؤلاء الاتباع والتلاميذ أربعة هم: أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم الأنصارى ولد سنة 111 هـ بالكوفة، وتوفى سنة 183 هـ وهو أكبر تلاميذه وأفضل معين له، وهو أول من صنف الكتب على مذهبه، وهو أول من وضع أصول الفقه على مذهب الإمام، وقد جعله الرشيد قاضى القضاة لمزله الرفيعة عنده.

محمد بن الحسن بن فرقد الشيبانى ولد بواط سنة 132 هـ، وتوفى سنة 189 هـ، وأخذ عن أبى حنيفة طريقة أهل العراق، ولم يجالسه كثيراً لأن أبا حنيفة توفى ومحمد حدث فآتم الطريقة على أبى يوسف، وعن محمد أخذ مذهب أبى حنيفة فإن الحنفية ليس بأيديهم إلا كتبه.

زفر بن الهذيل بن قيس، ولد بالبصرة سنة 110 هـ وتوفى سنة 158 هـ، وكان

من أهل الحديث ثم غلب عليه الرأي لما لازم أبا حنيفة صار قياسياً، وكان أكثر أصحاب أبي حنيفة أخذاً بالقياس، وقد قدمه على الاستحسان.

الحسن بن زياد اللؤلؤ الكوفي، وهو من تلاميذ أبي حنيفة ثم أبي يوسف ومحمد بعده، وصنف الكتب على مذهب أبي حنيفة إلا أن كتبه لم تحظ بما حظيت به كتب محمد من الشهرة، وتوفي سنة 204 هـ.

أصول مذهب أبي حنيفة:

1 - القرآن: فما وجد فيه لا يبحث عنه فـى غيره فهو الأصل فى التشريع، وهو قطعى الثبوت، وهو حجة لا يجوز العدول عنه بحال.

2- السنة: فما لم يجده فى القرآن ووجده فى السنة أخذ به ولا يعدل عنه إلى غيره، ولكن كان لأبي حنيفة فى الاحتجاج بالسنة مسلك خاص عرف به واختلف فيه عن بقية الأئمة، وذلك أنه كان يتشدّد فى قبول الأحاديث، فلا يقبل إلا الحديث المتواتر أو المشهور، أما أحاديث الأحاد فلا يأخذ منها إلا ما كان رواه عدلاً ثقة تطمئن إليه النفس فى أخذ الدين عنه، ويجب أن تتحقق فى الحديث هذه الشروط:

أ - ألا يعمل الصحابى الذى يروى الحديث عن الرسول بخلاف ما رواه.

ب - ألا يكون الحديث وارداً فيما يتكرر وقوعه وتعم فيه البلوى إذا كان مفيداً للوجوب.

ج - أن يكون موافقاً للقياس إذا كان الراوى له غير فقيه.

ومتى صح الحديث عند استطاع أن يفرع منه الفروع ويستخرج الأحكام الفقهية.

3 - الإجماع: وهو يحتج به مطلقاً متى وجد ونقل ثقلاً موثقاً به.

4- قول الصحابى: كان أبو حنيفة يرى أن قول الصحابى فيما ليس فيه مجالاً للرأى؛ كالعبادات، والحدود يعتبر فى حكم السنة، ولذلك عمل به وقدمه على القياس. أما ما كان للرأى فيه مجال فما كان يقدمه على القياس إلا إذا وجد دليلاً آخر يرجحه.

أما أقوال التابعين فلم يعتد فيها بشيء إلا ما وافق اجتهاده، وقد يرى رأياً لم يقل به أحد منهم.

5- القياس: وكان من أثر تشدده في قبول أحاديث الأحاد ووزنه لأقوال الصحابة وتوسعة في الفقه الافتراضى أن صار القياس من أهم المصادر التي اعتمد عليها. ولقد سلك في القياس مسلكاً فاق فيه كل من سبقه وأعمته على ذلك ما كان له من دقة نظر وسرعة خاطر في إدراك ما بين الأشياء من تماثل واختلاف.

6 - الاستحسان: وهو عبارة عن العلول في مسألة عن مثل ما حكم به في تظايرها إلى خلافه لوجه هو أقوى وذلك لمراعاة حديث صحيح أو ضرورة أو عرف أو مصلحة، ولقد كان الإمام أبو حنيفة أكثر الأئمة أخذاً بالاستحسان حيث عمل بضروب منه لم يعمل بها غيره.

7- العرف الصحيح: الذي لا يتعارض مع أصل من أصول الدين، ولقد بنى الإمام عليه كثيراً من فروعه الفقهية، بل إنه كان يقدم العمل به على العمل بالقواعد العامة عند التعارض ويسمى ذلك استحساناً وأكثر ما كان العمل بالعرف عنده في اليمين والفاظ الطلاق والعتيق وفي العقود والشروط.

وكان أبو حنيفة يكثر من الفقه التقديرى، وهو الإفتاء في مسائل يقدر وقوعها ولم تقع بعد، وهذا النوع لم يكن في عصر المجتهدين من الصحابة والتابعين.

وروى أن قتادة حين نزل الكوفة سأل أبو حنيفة عن مسألة، فقال له قتادة: هل وقعت؟ فقال أبو حنيفة: لا، فقال قتادة فلم تسألني عما لم يقع؟ فقال أبو حنيفة: إنا نستعد للبلاء قبل نزوله فإذا وقع عرفنا الدخول إليه والخروج منه.

موقفه من الذات والصفات: كان الإمام أبو حنيفة معاصراً لواصل بن عطاء، وعمرو بن عبيد، والجهيم بن صفوان، ومقاتل بن سليمان.

وقد رد أبو حنيفة على مقاتل بن سليمان - الذي كان ينشر مذهب التجسيم والنشيه - بقوله «إن الله لا يشبه شيئاً من الأشياء من خلقه، ولا يشبهه شيء من خلقه».

وإذا كان الجهم بن صفوان قد أعلن أن الله ذات فقط وإن الله ليس شيئاً، فإن أبا حنيفة قد قرر أن الله شيء لا كالأشياء، وسنده في ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ [سورة الأنعام: 18].

ولكنه يتجهج منهج التنزيه، فيقرر أن الله لا كالأشياء، وذلك لقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [سورة الشورى: 11]. ومعنى أن الله شيء عند أبي حنيفة هو الثابت بلا جسم ولا جوهر، ولا عرض، ولا حد له، ولا ضد له، ولا ند له، ولا مثل له.

وقد قسم الإمام أبو حنيفة الصفات إلى قسمين: صفات ذاتية: وهي الحياة، والقدرة، والعلم، والكلام، والسمع، والبصر، والارادة. وصفات فعلية وهي: التخليق، والترزق، والإنشاء، والإبداع، وغير ذلك من صفات الفعل.

وقد تابع الإمام أبا حنيفة أبو منصور الماتريدي في أن الصفات الذاتية والفعلية قديمة، أما الأشعري فقد جعل الصفات الفعلية حادثة.

أما موقفه من الرؤية: فقد ذهب إلى أن المؤمنين يرون ربهم في الآخرة، وهم في الجنة بأعين رؤوسهم بلا تشبيه ولا كيفية، ولا يكون بينه وبين خلقه مسافة.

وموقفه من مسألة خلق القرآن مختلف فيه، فقد ذكر الخطيب البغدادي أن أبا حنيفة كان يقول بخلق القرآن، وذكر عدة روايات تؤكد هذا القول، لكن أبو يوسف روى أن رجلاً جاء إلى مسجد الكوفة وسألهم عن القرآن وكان أبو حنيفة غائب بمكة، فلم يجبه أحد، فلما قدم أبو حنيفة قال: احفظوا عني وصيتي: لا تتكلموا في هذه المسألة، ولا تسألوا عنها أبداً، انتهوا إلى أنه كلام الله عز وجل بلا زيادة حرف واحد، ما أحسب هذه المسألة تنتهي حتى تقعد أهل الإسلام في أمر لا يقومون منه ولا يقعدوا.

وما زال أتباع أبي حنيفة متشرون في أكثر بلاد المعمورة وهو الغالب الآن في بلاد العراق والشام والهند والقوقاز والأتراك والألبانيين وسكان البلقان، ويقدر أتباعه في الهند بنحو ثمانية وأربعين مليوناً، وفي البرازيل بنحو خمسة وعشرين ألف مسلم مذهبهم حنفي، ويعمل بالمذهب الحنفي حالياً في مصر والسودان في معظم مسائل الأحوال الشخصية.

المالكية

هم أتباع أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو بن غيمان بن خثيل بن عمرو بن الحارث ذو أصبح، المولود بالمدينة سنة 93 هـ المتوفي سنة 179 .

كان جد أبيه وهو أبو عامر بن عمرو من أصحاب رسول الله - ﷺ - شهد المغازي كلها مع النبي - ﷺ - إلا بلرا، وكان ممن يكتب المصحف أيام عثمان بن عفان .

طلب مالك العلم على علماء المدينة أئمة مدرسة الحديث وقد لازم منهم أولاً عبد الرحمن بن هرمز أقام معه مدة طويلة لم يخلطه بغيره، وأخذ عن نافع مولى عمر ، وابن شهاب الزهري، وأما شيخه في الفقه فهو ربيعة بن عبد الرحمن المعروف بريعة الرأي .

ومن رحل إليه من المصريين عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي، وعبد الرحمن بن القاسم العتقي، وعبد الله بن عبد الحكم بن أعين بن الليث، ومن بلاد الأندلس زياد بن عبد الرحمن القرطبي، وعيسى بن دينار الأندلسي، وأسد بن الفرات، وعبد السلام بن سعيد الملقب بسحنون ويحيى بن يحيى الليثي وقد تصدر مالك الفتوى بالمدينة، ونودي في الناس: أن لا يفتى للناس إلا مالك بن أنس، وقال عنه الشافعي: إذا جاء الأثر كان مالك كالنجم . وقد بلغ من ورعه وتقواه، وحبه لرسول - ﷺ - أنه كان لا يركب دابته في المدينة مع ضعفه وكبر سنه، ويقول: لا أركب في مدينة فيها جثة رسول الله - ﷺ - مدفونة .

أصول مذهب مالك:

تتخصر أدلة مالك الفقهية في أحد عشر دليلاً كما قال القرافي في كتابه تنقيح الأصول، وهي:

- 1 - القرآن .
- 2 - السنة .
- 3 - الإجماع .
- 4 - إجماع أهل المدينة .
- 5 - القياس .
- 6 - قول الصحابي .
- 7 - المصلحة المرسلة .
- 8 - العرف والعادة .
- 9 - سد الذرائع .
- 10 - الاستصحاب .
- 11 - الاستحسان .

وأهم ما امتازت به طريقة مالك في تلك الأدلة ما يلي:

- 1 - بالنسبة للسنة: اشترط في خبر الواحد ألا يخالف عمل أهل المدينة وعمدته في الحديث ما رواه أهل الحجاز، ولكن لا يفهم من هذا أن مالكا تساهل في قبول الحديث بل كان شديد التحري والتدقيق في قبوله، ولكن مع هذا كانت دائرة الصحة عنده أوسع من دائرة أبي حنيفة.
- 2 - بالنسبة لإجماع أهل المدينة: اعتبره مالك حجة مقدمة على خبر الواحد، وعلى القياس لأنه أقوى منهما إذ اعتبر عملهم بمنزلة روايتهم عن رسول الله أي سنة فعلية مؤكدة، ويخالفه العلماء في ذلك ويقولون بأن الصحابة رضوان الله عليهم قد تفرقوا في الأمصار، وتلقى عنهم أهلها الحديث والدين، فليس أهل المدينة بأولى من غيرهم وليسوا محلاً للعصمة.
- 3 - بالنسبة لقول الصحابي: احتج به مالك إذا صح سنده وكان من أعلام الصحابة كالحلفاء الراشدين أو ابن عمر أو ابن عباس أو نظرائهم بشرط ألا يرد في المسألة نفسها حديث صحيح عن النبي - ﷺ - يخالف هذا القول، وكان مالك يقدم قول الصحابي على القياس. وقد خالفه بعض العلماء في هذا واستدلوا بأن الصحابة ليسوا محلاً للعصمة ويجوز عليهم الخلط فلا يكون قولهم حجة.
- 4 - بالنسبة للمصلحة المرسلة (وهي المصلحة التي لم يشهد لها من الشرع بالبطان ولا بالاعتبار نص معين وكانت ترجع إلى حفظ مقصود شرعي يعلم كونه مقصوداً بالكتاب أو السنة أو الإجماع). ولا خلاف بين الأئمة الأربعة في اتباعها إذا لم تعارضها مصلحة أخرى، ولكن ما يميز فقه

مالك في الاحتجاج بها أنه يحتج بها وإن عارضتها مصلحة أخرى إذا كانت المصلحة المرسلة التي ينشأ عليها الحكم أرجح من المصلحة التي تعارضها، وله فروع فقهية كثيرة مبنية على هذا الأصل، منها أن زوجة المفقود التي لا تعلم حياته ولا موته لها أن تعتد وتتزوج بعد أربع سنين من انقطاع أخباره مرجحاً في ذلك مصلحة الزوجة على مصلحة الزوج الغائب.

5- بالنسبة للاستحسان: فقد قال به مالك في مسائل كثيرة كتضمنين الصناعات والراعي المشترك، فإن طرد القياس يقتضي أماتهم ولكن الضرورة والمصلحة العامة تقتضي بتضمينهم وإلا أهلكوا أموال الناس مع شدة الضرورة لمعاملتهم. غير أن مالكا لم يتوسع في القول بالاستحسان توسع أبي حنيفة كما أنه كان لا يسميه استحساناً بل اصطلاحاً.

6 - بالنسبة لسد الذرائع: أخذ مالك ببداً سد الذرائع الذي يقتضي بتحريم الوسائل المباحة في ذاتها إذا كانت تؤدي إلى ارتكاب المحرم فلم يجز بيع العصور لم يعلم من حاله أنه يتخذ خمرأ، ومنع بيع السلاح في أيام الفتنة.

موقفه من الذات والصفات: في الحقيقة لم يكن مالك ممن يحبون الخوض في المسائل الكلامية، فعند ما سئل عن الله سبحانه وتعالى كيف استوى على العرش، قال: الاستواء معلوم، والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة وكان مالك يقول برؤية الله سبحانه وتعالى في الدارة الآخرة، وبالجسمة يمكن القول أن الإمام مالكا كان في هذه المسائل - من أتباع المذهب السلفي.

أشهر كتب الإمام مالك:

1 - الموطأ: صنف مالك هذا الكتاب ورتبه على أبواب الفقه، وجمع فيه ما قوى عنده من حديث أهل الحجاز وأضاف إليه أقوال الصحابة وفتاوى التابعين، وقد عمل فيه تاليفاً وتهذيباً نحو أربعين عاماً، وقد سماه بالموطأ لأنه وطأ ومهد به للناس ما اشتمل عليه من الحديث والفقه، أو لأن العلماء المعاصرين له بالمدينة واطنوه وأفقروه عليه.

والموطأ كتاب حديث وفقه، ولذا نجد مالكا يذكر الأحاديث في الموضوع الفقهي الذي اجتهد فيه ثم يذكر عمل أهل المدينة المجمع عليه ثم يذكر رأى من التقى بهم من التابعين وأهل الفقه، والرأى المشهور بالمدينة، فإن لم يكن شيء من ذلك فى المسألة التى بين يديه اجتهد رأيه على ضوء ما يعلم من الأحاديث والفتاوى والأقضية ويدون رأيه فى ذلك.

وكتاب الموطأ مع غلبة الفقه عليه له قيمة عظيمة من ناحية الحديث فقد ضم من الأحاديث ألفاً وسبعمائة وعشرين ولهذا كان له مكانة عند بعض المتأخرين إلى جانب كتب الحديث الستة الصحاح، وبخاصة عند المغاربة.

وقد روى الموطأ بعدة روايات ولكن لم يبق بين أيدينا من هذه الروايات سوى روايتين، رواية يحيى بن يحيى الليثى الأندلسى، ورواية محمد بن الحسن الشيبانى، والروايتان تختلفان من حيث عدد الأحاديث، ولعل ذلك يرجع إلى أن مالكا كان دائب التفسير فى كتابه، وكان يحذف منه الأحاديث التى لم يثبت صحتها عنده، وقد سمع منه موطؤه فى أزمته مختلفة.

2 - المدونة: وهى التى صنفها عبد السلام بن سعيد الملقب بسحنون وراجعها ابن القاسم، وهى تجمع آراء مالك المروية عنه والمخرجة على أصوله وبعض آراء أصحابه وبعض الآثار والأحاديث التى وردت فى الفقه المالكي. وتعتبر المدونة الأصل الثانى من الكتب التى نقلت مذهب المالكية.

ومذهب مالك هو السائد الآن فى شمال أفريقية وغربها ووسطها، كما أنه المذهب الغالب الآن فى الكويت وقطر والبحرين، وأكثر أهل السنة فى الأحاء مالكية وحنابلة، ويغلب على أهل الصعيد فى مصر أنهم مالكية وكذلك أهل السودان.

ولا يزال له بقية من مقلديه فى بلاد العراق وفى أرض الحجاز وفى فلسطين.

الشافعية

هم أتباع عبد الله بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع القرشي، وهو يجتمع مع رسول الله - ﷺ - في جلة «عبد مناف بن قصي».

وعرف محمد بن إدريس بالشافعي نسبة إلى جلة شافع بن السائب، صاحب راية بني عاظم يوم بدر، فأسر، وفدى نفسه ثم أسلم، وابنه شافع، لقي رسول الله - ﷺ - وهو مترعر، إذن فهما صاحبان.

ولد الشافعي بغزة سنة 150 هـ وهي نفس السنة التي توفي فيها أبو حنيفة، وبعد ستين حملته أمه إلى موطن آبائه مكة فنشأ بها يتيمًا، وكان قوی الحافظة إلى حد بعيد فحفظ القرآن والكثير من الحديث قبل أن يتم التاسعة، ثم خرج إلى البادية فتعلم فيها لغتها كما تعلم الشعر والأدب، ثم عاد إلى مكة فدرس الفقه والحديث على يد مسلم بن خالد الزنجي مفتي مكة، وسفيان بن عيينة، ولما حفظ موطأ مالك ونال بغيته من الفقه أذن له شيخه مسلم بن خالد الزنجي بالإفتاء وهو ابن خمس عشرة سنة وفي رواية عشرين.

وفي العشرين من عمره رحل إلى مالك في المدينة وقد حفظ الموطأ فقرأه عليه وكانت تعجبه قراءته، وأخذ الشافعي عن مالك فقهه ولازمه إلى أن مات مالك سنة 179 هـ، وبعد ذلك بدأ رحلته العلمية، فرحل إلى اليمن، وأخذ عن جماعة من أهل اليمن منهم مطرف بن مازن الصنعائي المتوفى سنة 191 هـ وكان قاضي صنعاء، كما أخذ عن عمر بن أبي سلمة، وجمع الشافعي كتب الفراسة من اليمن واشتغل بها حتى مهر فيها.

وارتفع صيت الشافعي في اليمن، وما لبث أن سعى به حساده إلى هارون الرشيد، فحمل إليه مع جماعة من العلوية، وكانوا تسعة، فأمر الرشيد بضرب أعناق العلوية التسعة، ثم عفا عن الشافعي بما حباه الله من قوة الحجّة والبيان، ويروى الشافعي أن ابن الحسن الشيباني - قاضي هارون الرشيد - هو سبب خلاصه.

ويروى أنه قيل للشافعي: فيك بعض التشيع؟ قال: وكيف؟ قالوا: ذلك لأنك تظهر حب آل محمد - ﷺ - ، فقال: يا قوم ألم يقل رسول الله - ﷺ - «لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين» ، وقال: «إن أوليائي من عترتي المتقون» ، فإذا كان واجباً على أن أحب قرابتي وذوي رحمي، إذا كانوا من المتقين، أليس من الذين أن أحب قرابة رسول الله - ﷺ - إذا كانوا من المتقين، لأنه كان يحب قرابته، وأنشد الشافعي قائلاً:

ياراكباً قف بالمحصب من منى واهتف بساكن حيفها والناهض
سحراً إذا فاض الحجيج إلي منى فيضاً كملتظم الفرات الفاض
إن كان رفضاً حب آل محمد فليشهد الثقلان أني رافض

رجع الشافعي من العراق إلى الحجاز، وعاد إلى العراق مرة ثانية سنة 195 هـ بعد أن مات الرشيد، وتولى الأمين الخلافة وفي هذه المرة اتصل به كثير من علماء العراق وأخذوا عنه واتضمموا إليه، وهناك أملى عليهم كتبه التي كتبها في مذهبه القديم، ومنها كتابه المسمى «بالحجة».

وقدم الشافعي إلى مصر سنة 199 هـ فترّل بالفسطاط ضيفاً كريماً على عبد الله بن الحكم، وكانت طريقة مالك متشرة بين المصريين، وفي مصر ظهرت مواهب الشافعي ومقدرته الكلامية، فأملى على تلاميذه المصريين كتبه الجديدة التي عبر عنها بالقول الجديد، ويجمعها كتاب «الأم» وهو المذهب الذي تغير إليه اجتهاده بمصر، وسبب ذلك التغير أنه لما قدم إلى مصر، وغالط علماءها، وسمع ما عندهم من خلدث وفقه ورأى وعادات وحالات إجتماعية تخالف ما سمع ورأى في الحجاز والعراق تغير وجه الاجتهاد عنده في مسائله وعرف ذلك «بالمذهب الجديد» وذاع خبره في البلدان فقصده الناس من الشام واليمن والعراق وسائر النواحي للفتحه عليه والرواية عنه وسماع كتبه وأخذها عنه. وقد أقام بمصر ناشراً العلم ملازماً الاشتغال به حتى توفي سنة 204 هـ.

وقد تميز الإمام الشافعي بأنه الإمام الوحيد الذي نشر مذهبه بنفسه بما قام به

من الرحلات، وهو الذى كتب كتبه بنفسه وأملأها على تلاميذه ولم يعرف هذا لغيره من الأئمة.

أصول مذهب الشافعى:

قال الشافعى فى كتابه «الأم» وهو بصدد الحديث عن أصول مذهبه: «الأصل قرآن أو سنة فإن لم يكن فقياس عليهما، وإذا اتصل الحديث عن رسول الله - ﷺ - وصح الإسناد به فهو المتهى، والإجماع أكبر من الخبر المفرد، والحديث على ظاهره، وإذا احتمل المعانى فما أشبه منها ظاهرة أولاهها به، وإذا تكافأت الأحاديث فاصحها إسناداً أولاهها، وليس المتقطع بشئ ماعداً متقطع ابن المسيب، ولا يقال أصل على أصل، ولا يقال للأصل: لم وكيف؟ وإنما يقال للفرع. فإذا صح قياس على الأصل صح وقامت به الحجة.

ولنفصل الآن مسلك الشافعى فى طريقة الاحتجاج بالأدلة التى اعتبرها:

1 - القرآن: كان يتمسك بظاهر الكتاب إلى أن يقوم لديه الدليل على وجوب صرفه عن ظاهره.

2- السنة: يرى الشافعى أن السنة الصحيحة واجبة الاتباع ولو كانت من أخبار الأحاد، وقد دافع الشافعى دفاعاً شديداً عن العمل بخبر الواحد الصحيح، وعاب على الحنفية تقديم القياس عليه، كما عاب على مالك تقديم عمل أهل المدينة عليه، وقد نال بهذا الدفاع منزلة كبرى عند أهل الحديث، ولهذا سماه أهل بغداد «ناصر السنة» وكان ذلك سبباً فى تأييدهم له والعمل على نصرة مذهبه.

ولم يقتصر فى العمل على الحديث الشائع عند الحجازيين بل أخذ أحاديث غير الحجازيين إذا تحقق من صحة الحديث أو حسنه.

على أن الشافعى لم يحتج بالحديث المرسل - وهو الحديث الذى سقط من سنده صاحبه أو أحد من رواته فى السلسلة - إلا بما رواه سعيد بن المسيب لأنه وقع الاتفاق على صحتها.

3 - الإجماع: كان يعمل الشافعى بالإجماع ومعناه عنده عنده العلم بالمخالف.

4- القياس: رسم طريقاً لاستعمال القياس فاشتراط فى الأخذ به أن تكون علته منضبطة والا يكون فى المسألة حديث صحيح ولو كان خبر آحاد، وعلى ذلك فكان موقفه موقفاً وسطاً، لم يتشدد كمالك، ولم يتوسع توسع أبى حنيفة.

5 - الاستصحاب: عمل الشافعى بالاستصحاب وهو إبقاء ما كان على ما كان عليه حتى يقوم الدليل على ما يخالفه.

6 - العرف: اعتبر الشافعى العرف حجة فى بناء الأحكام ولقد ظهر عرف أهل العراق فى مذهبه القديم، وعرف أهل مصر فى مذهبه الجديد.

7- قول الصحابى: لم يأخذ الشافعى بأقوال الصحابة لأنها يحتمل أن تكون عن اجتihad يقبل الخطأ، ولم يعتبر ترك الصحابى أو من دونه أو أهل بلد أو قطر للحديث قادحاً فيه، إذ قد يكون اغفلة عنه وعدم حفظه.

8 - الاستحسان: أنكر الشافعى الاستحسان، وهاجم القائلين به حتى لقد قال «من استحسَن فقد شرع» وألف كتاباً فى إبطال الاستحسان، ولعل الذى جعل الشافعى يهاجم الاستحسان أن معناه لم يكن واضحاً فى زمانه، إنما أوضح معناه الطبقة الثانية من علماء الأحناف، فظنه الشافعى قولاً بالهوى، ورأياً مجرداً من غير أن يكون مستنداً إلى أصل شرعى.

9 - الاستصلاح: كذلك أنكر لشافعى الاستصلاح الذى قال به المالكية لأنه قريب من الاستحسان الذى قال به الأحناف.

10- سد الذرائع: كذلك لم يأخذ الشافعى ببداً سد الذرائع وذلك أخذاً بالظاهر وبصرف النظر عن نية المتعاقدين وقصدتهما.

موقفه من علم الكلام: أعلن الشافعى بخضه لعلم الكلام والمتكلمين، وكان يرى أن المعتزلة قد خالفوا طريق السلف الصالح فى فهم العقائد، وأنهم قد اتجهوا اتجاهاً فلسفياً، فكان يقول: «رأبى ومذهبى فى أصحاب الكلام أن يضربوا بالجريد،

ويجلسوا على الجمال، ويطاف بهم في العشائر والقبائل، وينادى عليهم: هذا جزء من ترك الكتاب والسنة وأخذ في الكلام» وقال: «لو علم الناس ما في الكلام والأهواء لغفروا منه كما يغفرون من الأسد».

موقفه من الصفات: أوضح الشافعي موقفه من الصفات بقوله: «إنه لا يبلغ الواصفون كنه عظمته، فهو كما وصف نفسه سبحانه.

ولقد رأى الشافعي أن الصفات ليست مغايرة للذات، فكان يقول: «من حلف بالله أو بأسم من أسماء الله فحنت فعله الكفارة»، وروى عنه قوله: «إذا سمعت الرجل يقول الاسم غير المسمى، أو الشيء غير المشي، فاشهد عليه بالزندقة» ويتضح مذهب الشافعي من مسألة الصفات بصورة أكثر وضوحاً في قوله: «من حلف بعلم الله أو بحق الله، وأراد بعلم الله معلومه، وبقدرة مقدوره، وبحق الله ما وجب على العباد، فهذا لا يوجب الكفارة، لأن هذا حلف بغير الله، وإن أراد الحلف بصفات الله فهذا يوجب الكفارة».

موقفه من صفة الكلام لله تعالى:

أثبت الشافعي صفة الكلام لله تعالى، فكان يقول: «أنا أقول لا إله إلا الله الذي كلم موسى عليه السلام تكليماً من وراء حجاب، ولا أقول كما قال البعض: لا إله إلا الله الذي خلق كلاماً اسمعه موسى من وراء حجاب».

موقفه من رؤية الله:

اتتهج الشافعي منهج السلف في إثبات رؤية الله سبحانه وتعالى يوم القيامة، واستدل في هذا بقوله تعالى: ﴿كَأَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾ [المطففين آية 15] وقال الشافعي في استدلاله: «إن الله سبحانه وتعالى أعلمنا بذلك أن ثمة قوم غير محجوبين ينظرون إليه لا يضامون في رؤيته وهم المؤمنون، كما جاء عن النبي - ﷺ - أنه قال: «ترون ربكم عز وجل يوم القيامة، كما ترون الشمس لا تضامون في رؤيتها».

أشهر كتب الشافعي:

الشافعي هو الذي صنف كتبه بنفسه، وهو الذي أملاها على تلاميذه بالعراق

ومصر، وقد وضع فى مذهب القليم بالعراق - كتاباً سماه «الحجة» ورواه عنه أصحابه العراقيون، أما كتبه التى أملأها على تلاميذه المصريين فهى التى بين فيها مذهب الجديد والمعدل هى :

1- الرسالة فى أصول الفقه: بحث فيها نصوص الكتاب والسنة والناسخ والمنسوخ والعلل فى الأحاديث وشروط قبول الحديث، ووضح الإجماع والقياس، ونقد الاستحسان ورد على القائلين به وقد روى عنه هذه الرسالة تلميذه «الربيع المرادى».

2- الأم: وهو من أكبر آثار الشافعى التى بين أيدينا، وهو كتاب فذ فى أسلوبه ودقة تعبيره، رواه عنه تلميذه «الربيع بن سليمان المرادى» بطريقة علمية جدلية، وهو يبحث فى مواضع الفقه المختلفة من عبادات ومعاملات وعقوبات، وجميع أنواع الفقه، وقد جرى الإمام فيه على ذكر المسألة ودليلها وكثيراً ما يذكر دليل مخالفه ويقيم عليهم الحجة، وقد ألحق به كثير من الكتب الأخرى التى كتبها الإمام نفسه، من هذه الكتب كتاب «جوامع العلم» وهو انتصار للسنة والعمل بها، وكتاب «إبطال الاستحسان» الذى رد فيه على فقهاء الحنفية، وكتاب الرد على أهل المدينة لمحمد بن الحسن الشيبانى وقد رد عليه الشافعى فدافع عن أهل المدينة، وغير ذلك من الكتب التى ألحقت بالجزء السابع من كتاب الأم.

3- اختلاف الأحاديث: وقد وضعه انتصاراً للسنة عمراً ولاخبار الآحاد بوجه خاص، وبين فيه أسباب اختلاف الرواية وذكر الأحاديث التى ينسخ بعضها بعضاً، والأحاديث التى يفسر بعضها بعضاً، كما يشتمل هذا الكتاب على مناظرات الشافعى مع مخالفيه لانسيماً مع محمد بن الحسن الشيبانى.

مواقع الانتشار: المذهب الشافعى هو الغالب فى القطر المصرى ما عدا بلاد الصعيد، وغالب على فلسطين وبلاد الكرد وأرمينية، وأكثر أهل السنة من أهل فارس شافعية، ومسلمو جزيرة سيلان وجزائر الفلبين وجاوة وما جاورها من الجزائر، والهند الصينية، وأستراليا، والسنينون فى اليمن كلهم شافعية.

والمذهب الشافعي غالب على الحجاز مع مذهب أحمد بن حنبل ويتبعه نحو الربع من مسلمي الشام، ويلى مذهب أبي حنيفة في الانتشار ببلاد العراق ويتبعه في الهند نحو مليون مسلم.

الحنابلة

هم أتباع أبو عبد الله أحمد بن حنبل بن هلال بن أسد الذهلي الشيباني ولد ببغداد سنة 164 هـ.

مات والد ابن حنبل وهو طفل فتعهدته أمه وحفظ القرآن الكريم وتعلم اللغة، وقد طلب في بداية حياته علم الحديث، وأول من كتب عنه ابن حنبل علم الحديث: أبو يوسف، تلميذ الإمام الأعظم، وكان مجلس أبو يوسف مجلساً فخماً وحلقته مليئة بأعلام السامعين، ولكنه كان ينسب إلى مدرسة الرأي كما هو معروف، بل رأسها بعد أستاذه، وما لبث ابن حنبل أن انصرف إلى فقه الأثر الذي كان يمثل في بغداد «هشيم بن بشير الواسطي» وهو الإمام الفاضل الثقة الصدوق الزاهد، لزمه ابن حنبل منذ سنة 173 هـ إلى سنة 183، وكتب عنه كتاب الحج نحواً من ألف حديث، وبعض التفسير، ويعد وفاة هشيم بن بشير ابتداء ابن حنبل رحلاته إلى البلدان الإسلامية ليتلقى الحديث على شيوخها فرحل إلى الحجاز واليمن والبصرة وخلق بكثير من الأقطار الإسلامية طلباً للحديث فاستكثر منه وحفظه حتى صار إمام عصره.

التقى بالشافعي في بلاد الحجاز فدرس عليه الفقه وأصوله وطرق استنباطه، وصحبه ولازمه حين قدم بغداد مدة أخذ فيها فقهه حتى عدّه الشافعية أنه شافعي، وكان من أكبر تلاميذه ثم أصبح مجتهداً مستقلاً.

أودى الإمام أحمد بن حنبل وضرب بالسياط وحبس لما وقف عند رأيه من أن القرآن غير مخلوق، مخالفاً بذلك رأى الخليفة المأمون الذي تمذهب بمذهب الاعتزال وفرضه على الجميع بالقوة، حتى جاء الخليفة المتوكل وأبطل تلك

الدعوى، وترك للناس الحرية فيما يعتقدون ويختارون وأفرج عن ابن حنبل، وكان له في عصر المستوكل مركز كبيراً وتوفي سنة 241 هـ ، وقد حضر جنازته من الرجال ثمانمائة ألف، ومن النساء ستين ألفاً، وقيل أنه أسلم يوم موته عشرون ألفاً من النصارى واليهود والمجوس.

وقد علق اليافعى على ذلك بقوله: إذا صح إسلام هذا العدد من اليهود والنصارى يوم موته فذلك يحتمل سببين إحداهما: أن يكون ذلك لكثرة من رأوا من الخلائق مجتمعين على فضله وتعظيمه، والصلاة عليه، والاسف على فراقه.

ثانيهما: أن يكون بعضهم قد رأى آية كما رأى بعض اليهود فى جنازة مهمل بن عبد الله، وهى لما نظر إلى جنازته، قال: أترون ما أرى؟ قالوا: ما ترى؟ قال: أرى أقواماً ينزلون من السماء يتباركون بالجنازة ، ثم أسلم وأحسن إسلامه.

وكان لابن حنبل كثيره من الفقهاء أتباع التفوا حوله وتشيعوا لأرائه ونشروا مذهبه، نذكر منهم ولديه «صالحاً» أكبر أولاده وقد عمل على نشر فقه أبيه، وولده الآخر «عبد الله» وكانت عنايته بالحديث ظاهرة ، ولقد عنى بمسند أبيه الذى جمع فيه الأحاديث الصحاح وبوبها فأنعم ونشره، ومنهم كذلك أبو بكر محمد بن هانئ، وأحمد بن محمد بن الحجاج المروزي، وإسحاق بن إبراهيم المعروف بابن راهويه.

أصول مذهب الإمام أحمد:

كان الإمام أحمد بن حنبل متمسكاً بالسنة والاثر، معرضاً عن الرأى، فكان موضعه من الإمامة موضع الدعامة لمعرفته بالأثار، وملازمته للأخبار، لا يرى عن الأثار معدلاً، ولا يرى للرأى معقلاً. ومن الأصول التى استمد منها الإمام أحمد مذهبه.

1 - السنة: استمد الإمام أحمد وأصحابه أحكام المذهب من الكتاب والحديث المرفوع، فتمتى وجد نصاً فى المسألة أفتى بموجبه، ولم يلتفت إلى ما خالفه ولا من خالفه كائناً من كان .

ولم يكن يقدم على الحديث الصحيح عملاً ولا رأياً ولا قول صحابى، ولا

عدم العلم بالخالف الذى يسميه كثير من الفقهاء اجماعاً ويقدمونه على الحديث الصحيح.

2 - فتوى الصحابي: كان يأخذ بفتوى الصحابي عند عدم النص فإذا وجد لبعض الصحابة فتوى لا يعرف لها منهم مخالفاً لم يتجاوزها إلى رأى آخر، وإذا تعددت الآراء من الصحابة فى المسألة الواحدة تخير من أقوالهم أقربها إلى الكتاب والسنة بحيث لا يخرج عن أقوالهم وكان أحياناً يتوقف إذا لم يجد مرجعاً لأحد تلك الآراء ويأخذ بالرأين معاً.

3 - القياس: ما كان يعتمد على القياس ولا يستمد منه أحكامه طالما توجد فى المسألة سنة حتى ولو كان الحديث مرسلأ أو ضعيفاً ما دام ليس فى الباب نص ولا قول لصحابى ولا فتوى لا يعرف لها مخالفاً.

فإذا لم يجد دليلاً عما سبق فالقياس وهو مصدر يلجأ إليه ويستمد منه الأحكام عند الضرورة.

كذلك يتضح من تتبع أقوال ابن حنبل وأصحابه ومن تفرعاتهم أن من مصادرهم الاستصحاب والمصالح المرسلة وسد الذرائع.

موقفه من علم الكلام:

كره الإمام أحمد بن حنبل علم الكلام والمتكلمين ، فكان يقول: «من تعاطى الكلام لا يفلح، ولم يخل من أن يتجهم . أى يصير من أتباع الجهم» وقال: عليكم بالسنة والحديث، وإياكم والخوض والجلل والمراء، فإنه لا يفلح من أحب الكلام».

وقد حذر الإمام أحمد بعدم مجالسة المتكلمين فقال: لا تجالسهم ولا تكلم أحداً منهم، فقد أدركتنا الناس وما يعرفون هذا، ويجانبون أهل الكلام، فما رأيت أحداً طلب الكلام واشتبهاء فأفلح، لأنه يخرج به إلى أمر عظيم، فالتكلمون يتكلمون بكلام، ويحتجون بأشياء فما يقوى قلبى، ولا ينطق لسانى أن أحكيها».

موقفة من الذات والصفات: كانت الجهمية قد أعلنت أن الله ذات فقط، وأن الله ليس شيئاً ، أما الإمام أحمد فقد وقف ليعلم أن الله شيء، وليست كما يدعى

الجهمية أنه شيء لا كالأشياء، لأن أهل العقل يقررون أن شيئاً لا كالأشياء هو لا شيء على الإطلاق، ومن هنا أجاز ابن حنبل إطلاق الشيئية على الله تعالى .

وعن أحاديث الصفات يقول: تروى هذه الأحاديث كما جاءت، فمن صفات المؤمن من أهل السنة والجماعة إرجاء ما غاب عنه من الأمور إلى الله، وعلى ذلك فقد أثبت الإمام أحمد كل الصفات التي وصف الله بها نفسه في كتابه الكريم أو ما جاء على لسان نبيه - ﷺ - وقد أثبت الإمام أحمد رؤية الله تعالى يوم القيامة، ولم يخالف في ذلك أهل السلف.

ابن حنبل ومحنة خلق القرآن؛

من المعروف أن ابن حنبل هو البطل الأول في أحداث محنة خلق القرآن، وأنه على رأى السلف بالنسبة للقرآن، وهو أنه كلام الله غير مخلوق، وقد لاقى ابن حنبل من العذاب مالا ينكر وهو يدافع عن اعتقاده، ولم يقر في أشد أوقات التعذيب والتكيل إلا بما يعتقد، حتى المناظرات التي تمت بينه وبين ابن أبي دؤاد المعتزلي كان الإمام أحمد ينهى المناظرة عندما يعجز عن مجازاة ابن أبي دؤاد الذي كان يجيد الجدال، واليك احدي هذه المناظرات:

ابن أبي دؤاد: أليس لا شيء إلا قديم أو حديث. ؟

ابن حنبل : نعم.

ابن أبي دؤاد: أو ليس القرآن شيئاً.

ابن حنبل: نعم.

ابن أبي دؤاد: فالقرآن إذاً حديث؟

ابن حنبل: ليس أنا متكلم.

أهم كتبه؛

للإمام أحمد من الكتب «المسند» في الحديث رواية ابنه عبد الله ويحتوى على نيف وأربعين ألف حديث شمل مسائل الفقه ولكنه ليس مرتباً على أبواب الفقه وهو مرجع وثيق، وكتاب «السنة موصل المعتقد إلى الجمة» وهي رسالة اعتقادية،

وكتاب «الرد على الزنادقة والجهمية» وقد دحض فيه أقوال الجهمية وانتصر لأقوال السلف.

وكان الإمام أحمد يسمح بتدوين الحديث في مجلسه، أما فتاويه الفقهية ، فلم يكن يسمح بتدوينها أو نقلها عنه، لأنه كان يرى أنه من البدع تدوين آراء الناس بجوار القرآن والحديث، وقد بلغه أن بعض تلاميذه روى عنه مسائل ونشرها بخراسان، فقال لأصحابه ، أشهدوا أنني رجعت عن ذلك كله، وكذلك كان ينهى عن كتابة فتاوى غيره من الفقهاء.

مواقع الانتشار: أظهر ما يكون المذهب في نجد، وهو الغالب على الحجاز، ودخل مذهب ابن حنبل فلسطين ولكن كان يغلب عليه مذهب الشافعي، ودخل الشام واتبعه ما يقرب من ربع أهل السنة، ولمذهب أحمد أتباع قليلون في بلاد الأفغان وقطر والبحرين.

الظاهرية

أتباع أبو سليمان داود بن علي الأصبهاني الفقيه الظاهري المولود سنة 200 هـ أو 202 هـ، والمتوفى سنة 275 هـ، قال عنه الخطيب البغدادي: كان إماماً ورعاً ذاهداً ناسكاً، وقال عنه ابن حزم: إنما عرف بالأصبهاني لأن أمه أصبهانية، وكان عراقياً كتب ثمانية عشر ألف ورقة.

وجاء في لسان الميزان أن أصله من أصبهان ومولده بالكوفة ومنشأه ببغداد وبها قبره.

والظاهرية سمو بهذا الاسم، لأنهم قالوا أن الأحكام كلها منصوص عليها في القرآن والسنة، ونفوا القياس والرأي. فالقياس عند الظاهرية محرم شرعاً، وعندهم أنه لا حادثة إلا وفيها حكم منصوص عليه في القرآن أو السنة، أو معدول عنه بفحوى النص ودليله، وذلك يقتضى عن القياس.

ومن أشهر أئمة الظاهرية على بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري، ولد بقرطبة سنة 384 هـ وتوفي سنة 456 جاء في لسان الميزان أنه نشأ في نعمة ورياسة، وكان أبوه من الوزراء، وولي هو وزارة بعض الخلفاء من بني أمية بالأندلس، وكان شافعيًا ثم انتقل إلى مذهب الظاهر وتعصب له، وصنف فيه، ورد على مخالفيه.

ومن أشهر كتب ابن حزم (الفصل في الملل والأهواء والنحل) الذي فيه الديانات والفرق السر. عاصرها.

وقوله في القياس كقول أهل الظاهر، يقول ابن حزم: ذهب أهل الظاهر إلى إبطال القول بالقياس جملة، وهو قولنا الذي تدِين الله به، والقول بالعلل باطل. وعلى ذلك، فإن داود الظاهري وأتباعه لا يقولون بالقياس ولو كانت العلة منصوصة.

القسم التاسع

الصوفية

الصوفية

الصوفية جمع صوفى، والصوفى هو الذى يكون دائم التصفية لا يزال يصنى الأوقات عن شوب الأقدار بتصفية القلب عن شوائب النفس، ويعينه على هذه التصفية دوام افتقاره إلى مولاه، فبدوام الانقصار يتقى من الكدر، وكلما تحركت النفس، وظهرت بصفة من صفاتها، أدركها ببصيرته النافذة وفر منها إلى ربه . . فهو قائم بربه على قلبه، وقائم بقلبه على نفسه . . قال الله تعالى : ﴿ كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ ﴾ [سورة المائدة: 8].

وهذه القوامية لله على النفس ، هى التحقيق بالتصوف .

ويقول بعض العلماء أن التصوف خلق، فمن راد عليك فى الخلق، فقد زاد عليك فى الصفاء؛ فالتصوف ليس رسماً، ولا علماً، ولكنه خلق؛ لأنه لو كان رسماً، لحصل بالمجاهدة ، ولو كان علماً لحصل بالتعليم، ولكنه تخلق بأخلاق الله، ولن تستطيع أن تقبل على الأخلاق الإلهية بعلم أو رسم، وإلى جانب الأخلاق فالتصوف زهد، وعبادة، فالصوفى يزهد فى الدنيا لأنه يتزهد عن أن يشغله شيء عن الله، وعبادته فإنها استدامة لصلته بالله تعالى لأنه مستحق العبادة فالتصوف طريق لمعرفة الله - سبحانه وتعالى - لا عن طريق الاستدلال العقلى، ولكن عن طريق الكشف والمشاهدة القلبية تقول السيدة رابعة العدوية: اللهم إن كنت أعبدك خوفاً من نارك فألقنى فيها، وإن كنت أعبدك طمعاً فى جنتك فأحرمنيها وإن كنت أعبدك لوجهك الكريم . فلا تحرمنى من رؤيتك .

والتصوف بهذا المعنى لا يتعارض مع العمل، وتحصيل الرزق، وإليك بعض القاب السادة الصوفية .

القصار، الرقاق، الخراز، الخواص، البزاز، الحلاج، الزجاجى، الحصرى، الصيرفى، المقرئ، الفراء، وهذه ألقاب مأخوذة من مهن كانوا يمتنونها والتصوف لا يتنافى مع الغنى، فهاهو «أبو الحسن الشاذلى، وهو من صفوة الصفوة

الصوفية، كانت له مزارع، ومن دعائه المشور: «اللهم وسع على رزقى فى دنياى، ولا تحجبني بها عن آخرى».

ومن دعائه بشأن الدنيا: «اللهم اجعلها فى أيدينا، ولا تجعلها فى قلوبنا».

وقد اختلف الباحثون فى أصل كلمة صوفية إلى عدة آراء:

1 - أنها مأخوذة من أصل يونانى هو كلمة «سوفيا» اليونانية التى تعنى الحكمة.

2 - والبعض يرى أنها من الصوف، وتصوف إذا لبس الصوف كما يقال :
تقمص إذا لبس القميص.

3- ورأى يقول: إنهم منسوبون إلى صفة رسول الله - ﷺ .

4 - وفى قول: إنها من الصفاء،

5 - ورأى أخير إنها مشتقة من الصف فكانهم فى الصف الأول بقلوبهم من حيث الحاضرة من الله تعالى.

وعلى كل حال فإننا نرى مع أغلب الباحثين أن لفظة التصوف تنسب إلى الصوف، وذلك من حيث نشأة الاسم، أما من ناحية الموضوع والمضمون فالتصوف معنى معروف، لا شأن له بملبس أو مظهر، وإن كان الملبس هو سبب التسمية.

أما عن نشأة التصوف، فإننا نجد أن المستشرقين جعلوه مرتبطاً بعوامل ومصادر عدة - ما عدا الإسلام فتارة يقولون أنه مأخوذ عن الرهبانية المسيحية، وتارة أخرى يقولون أنه مأخوذ من الأفلاطونية الحديثة، ورأى ثالث يرد أصل التصوف إلى المصدر البوذى الهندى، ورابع يقول أن التصوف فارسى قديم وقبل ظهور الإسلام، وحقيقة الأمر أن الباحث المنصف ليجد مصدراً للتصوف الإسلامى فى القرآن الكريم وفى حياة الرسول - ﷺ - .

والتصوف - وهو الطريق لمعرفة الله بالمشاهدة القلبية - لا يعنى ارتقاء التكليف الشرعية حتى لو وصل إلى أعلى الدرجات والمقامات، ففى كل الأحوال يجب الالتزام بأحكام الشريعة، يقول الإمام «أبو الحسن الشاذلى»:

من دعا إلى الله تعالى، بغير ما دعا به رسول الله ﷺ فهو مدعى، ويقول: إذا

لم يواظب الفقير (يعنى المتصوف) على الصلوات الخمس فى الجماعة ، فلا تعباً به .

ويقول «أبو يزيد البطامى»:

لو نظرتم إلى رجل أعطى من الكرامات، حتى يرتقى فى الهواء، فلا تغفروا به، حتى تنظروا كيف تجذونه عند الأمر والنهى، وحفظ الحدود، وأداء الشريعة، .

ويقول الإمام الغزالى:

لو رأيت إنساناً يطير فى الهواء، ويمشى على الماء، وهو يتعاطى أمراً يخالف الشرع ، فاعلم أنه الشيطان.

ومن أبرز رجالات الصوفية: الشبلى، أبو يزيد البطامى، إبراهيم بن أدهم، أبو القاسم الجنيد، الحسين بن منصور الحلاج، حجة الإسلام أبو حامد الغزالى، شهاب الدين السهروردى، محى الدين بن عربى الملقب الشيخ الأكبر، أبو الحسن الشاذلى، عبد القادر الجيلانى، أحمد الرفاعى، أحمد البدوى، إبراهيم الدسوقى، ابن الفارض، وأخيراً الحكيم الصوفى الفرنسى النشأة «رينيه جينو» الذى أسلم وسمى نفسه عبد الواحد يحيى.

الحلاجية

هم الصوفية أتباع الحسين بن منصور الحلاج المولود بفارس سنة 244 هـ، والحلاج رغم مدرسة الحلول، ومؤدى مذهبه هو: أنه على الرغم من إمكان اتحاد الطبيعتين الإلهية والإنسانية تحت ظروف خاصة، وفى حالة معينة يبلغ فيها الإنسان درجة معينة من الصفاء، فإن هذا الاتحاد لا يجعل من الطبيعتين طبيعة واحدة، وذلك كامتزاج الماء بالخمر فإنه لا يصير خمرأ مع هذا الامتزاج.

يقول الحلاج فى كتابه السطواسين:

نحن روحان حللنا بدننا
وإذا أبصرته أبصرتنا
مثل جرى الدموع في أجفاني
كسجلول الأرواح في الأبدان

أنا من أهوى ومن أهوى أنا
فإذا أبصرتني أبصرته
أنت بين الشفاف والقلب تجري
وتحل الضمير جوف فؤادي

ويقول:

يا منية المتمنى
ظننت أنك أنسى
أفنيستني بك عني

عجبت منك ومنى
أدنيستني منك حتى
وغبت في الوجد حتى

من حيث خوفي وأمني
رمزت رمزاً ولم أسم
فما تجاوزت حد رمي
بالقرب حتى نسيت اسمي

مالي بغيرك أنس
إلى الذي إن سلت عنه
نظرت إذ ذاك في سجال
وغاب عني شهود ذاتي

ويوضح الحلاج مذهبه في الحلول فيقول: «... وكما أن ناسوتي مستهلكة في لاهوتيك غير مجازة لها، فلاهوتيك مستولية على ناسوتي غير مجازة لها...»
ويقول: «من ظن أن الإلهية تمتزج بالبشرية، والبشرية بالإلهية فقد كفر، فإن الله تعالى تفرد بذاته وصفاته عن ذوات الخلق وصفاتهم، ولا يشبههم بوجه من الوجوه ولا يشبهونه».

وقد استخدم الحلاج لفظي اللاهوت والناسوت كثيراً مما يظهر أثر العنصر المسيحي، ويعني الحلاج بلفظة اللاهوت الطبيعة الإلهية وبالناسوت الطبيعة البشرية التي هي في جملتها روح وبدن، يقول الحلاج:

سر سنا لاهوته الشاقب
في صورة الحاجب بالحاجب
كلحظة الحاجب بالحاجب

سبحان من أظهر ناسوته
ثم بدا لخلقسه ظاهراً
حتى لقد عاينه خلقه

ولم يتفق الباحثون القدماء منهم ونحدثون في الحكم على الخلاج، يقول عنه ابن حجر العسقلاني صاحب لسان الميزان: «الحسين بن منصور الخلاج المقتول على الزندقة، ما روى والله الحمد شيئاً من العلم، وكانت له بداية جيدة، وتآله وتصوف ثم انسلخ من الدين وتعلم السحر... أباح العلماء دمه فقتل سنة 309 هـ...».

ويقول عنه ابن سريج القاضي الشافعي: «هذا رجل خفى عني حاله، وما أقول فيه شيئاً، ويقول: أراه حافظاً للقرآن، عالماً به، ماهراً في الفقه، عالماً في الحديث».

ويشير ماسنيون إلى أن الخلاج قد راح ضحية للسياسة أكثر من أنه ضحية الاصطدام بالشعور الديني لشريعة الجماهير الإسلامية.

ولا ننس أن مقولة الخلاج الشهيرة «أنا الحق» قد لعبت دوراً كبيراً في رميه بالكفر والزندقة، وقد أسدل الستار على مأساة الخلاج بعد صلبه وحرق جثته سنة 309 هـ، ويذكر أنه كان يناجي ربه حالة القتل والصلب ويقول: «اللهم إنك أنت انتجلى من كل جهة، المتخلى عن كل جهة، بحق قيامك بحقي، وقيامي بحقك، وقيامي بحقك يخالف قيامك بحقي، لأن قيامي بحقك ناسوتية، وقيامك بحقي لاهوتية، وبحق قدمك على حذئي، وحق حذئي تحت ملابسي قدمك، أن ترزقني شكر هذه النعمة التي أنعمت بها عليّ حيث غيبت أغيارى عما كشف لي من مطالع وجهك، وخرمت عليّ غير ما أبحت لي من النظر في مكتونات سرّك، وهؤلاء عبادك قد اجتمعوا لقتلي تغصّباً لدينك، وتقرباً إليك، فاغفر لهم، فإنك لو كشفت لهم، ما كشفت لي لما فعلوا ما فعلوا، ولو سترت عني ما سترت عنهم لما ابتليت بما ابتليت، فلك الحمد فيما تفعل، ذلك الحمد فيما تريد».

السهروردية

هم الصوفية أصحاب أبو الفتح يحيى بن حبش بن أميرك، الملقب بشهاب الدين السهروردى، وهو يعد من أكبر فلاسفة الصوفية فى القرن السادس الهجرى، ولد بين سنة 545، 550 هـ بسهرورد من أعمال زنجان من عراق العجم، وكان مقتله سنة 586 بأمر السلطان صلاح الدين الأيوبي، الذى كتب إلى ابنه الملك الظاهر بقتله، وكان قتله بإيعاز الفقهاء، واتهامهم له بالمروق والزندقة، وذلك بسبب عقائده الباطنية التى استحال عليهم فهمها، فكانت قصته أشبه بمأساة الحلاج، بل إن فلسفته الإشراقية، نفس فلسفة الحلاج.

وصلت مؤلفات السهروردى إلى تسع وأربعين كتاب، منها: حكمة الإشراق، وهياكل النور، والتلوينات، واللمحات فى الحقائق، وأصوات أجنحة جبرائيل، وكشف الغطا لإخوان الصفا.

والنفس عند السهروردى ذات أصل نورانى، لذا يجب تنقيتها من الشرور والشوائب التى تعلقت بها لاتصالها بالبدن وتعلقها بظلمته، فنسيت عالم الحقيقة الذى هبطت منه، لذا فمهمة النفس فى هذا العالم تتمثل فى الخلاص من العالم المادى الظلامى، إلى العالم النورانى الأصيل، لذا لابد من عملية تطهير، وبداية التطهير تكون بتقوية النفس بالفضائل حتى تضعف قوى البدن، ويدعم التطهير تقليل الغناء، والسهر، والذكر، والصلاة، من أجل أن تنهض النفس للخلاص إلى عالمها المقدس، حيث تلتقى فى النهاية أنوار الإشراق، أو المعرفة الذوقية والتجلى الإلهى..

الأكبرية

الصوفية أتباع محمد بن علي بن محمد الحائمي الأندلسي ، وشهرته «محيي الدين بن عربي» ويلقب «الشيخ الأكبر» وإلى هذا اللقب ينسب أتباعه ، ولد ابن عربي بالأندلس سنة 560 هـ ، واستمر بدمشق وتوفي بها سنة 638 هـ.

وصلت مصنفات ابن عربي إلى أربعمائة مصنف أشهرها كتاب «الفتوحات المكية» وكتاب «فصوص الحكم» الذي أثار ضده حفيظة الفقهاء ، حيث كان شديد الرمزية ، فكان من الصعب على الفقهاء الاتفاق على ماهية شخصية ابن عربي ، يقول عنه ابن حجر العسقلاني صاحب لسان الميزان : «وصف التصانيف - يعني ابن عربي - في تصوف الفلاسفة وأهل الوحدة ، فقال أشياء منكرة عدها طائفة من العلماء مروقاً وزندقة ، وعدها طائفة من العلماء من إشارات العارفين ورموز السالكين ، وعدها طائفة من متشابه القول وإن ظاهرها كفر وضلال ، وباطنها حق وعرفان».

وهو على مذهب «وحدة الوجود» ويقوم هذا المذهب على أن الله سبحانه وتعالى - في كل شيء ، وهو كل شيء ، وليس من شيء في الكون على هذا إلا ويستحق التقديس والإجلال ، يقول ابن عربي «وقد ثبت عن المحققين أنه ما في الوجود إلا الله ، ونحن إن كنا موجودين فلئنا كان وجودنا به ، فما ظهر من الوجود بالوجود إلا الحق ، فالوجود الحق وهو واحد فليس ثم شيء هو له مثل لأنه لا يصح أن يكون ثم وجودان مختلفان أو متماثلان».

ويقول : «فما في الوجود إلا الله ، ونحن إن كنا موجودين ، فلئنا وجودنا به ، ومن كان وجوده بغيره فهو في حكم العدم».

ويقول ابن عربي : «الوجود الحقيقي هو وجود الله ، أما وجود الخلق فمجرد ظل لصاحب الظل ، وصورة المرأة بالنسبة لصاحب المرأة ، فالخلق شبح».

ف عند ابن عربي لا وجود لخلق يقابله وجود لخلق ، فهذا وهم ، لأن الحقيقة تقول بأن هناك وجود واحد هو الوجود الإلهي ، وما عداه باطل ووهم .

ويوضح ابن عربي مذهبه في شعره فيقول:

العبد رب والرب عبد ياليت شعري من المكلف
إن قيل عبد فذاك رب أو قيل رب أتى يكلف

وتقوم طريقة ابن عربي على التطهر، والخلوة، والذكر، والعزلة، والصمت، والجوع، والسهر.

الفارضية

هم الصوفية أصحاب أبو حفص وأبو القاسم عمر بن أبي الحسن بن المرشد بن علي، المعروف بابن الفارض، والفاضل بالراء المكسورة هو الذي يشتهر الفروض للنساء على الرجال بين يدي الحكام، فكان أبوه يقوم بإثبات الفروض، فغلب عليه التلقب بالفارض، وعرف ابنه بابن الفارض.

ولد ابن الفارض بمصر سنة 576 هـ، وتوفي بها سنة 632 هـ، ودفن بسفح المقطم تحت المسجد المعروف بالعارض، ويقول ابن خلكان عن جنازته: أنه لم ير جنازة أعظم منها، وأن الناس كانوا يتهاقون على حمل نعشه.

كان ابن الفارض يكثر من السياحة بوادي المستضعفين، ثم رحل إلى مكة سنة 613 هـ بناءً على إشارة أستاذه أبي الحسن البقال، حيث قضى بها خمسة عشر عامًا سائحًا متقطعًا عن الناس، لا يكاد يتصل بهم إلا حين كان يأتي إلى الحرم الشريف مطوقًا به، مصليًا فيه.

ولا نكاد نعرف لابن الفارض آثارًا أدبية أو صوفية غير ديوانه الذي ينظر إليه أصحاب الأدب على أنه ديوان من دواوين الشعر الغزلي الإنشائي، وينظر إليه أهل الذوق والوجد من الصوفية على أنه مرآة صادقة ينعكس على صفحتها ما فاضت به نفس الشاعر من حب إلهي، وما انتهى إليه أمرها في سبيل هذا الحب من

كشفت الحقيقة، ومطالعة جمال الذات العلية، ولقد جعل هذا الديوان من ابن الفارض سلطاناً للعاشقين، وإماماً لجميع المحبين، لذا لقبه البعض بسلطان المحبين والعشاق.

وأشهر قصائد الديوان قصيدة (الثانية الكبرى) أو (نظم السلوك)، ولهذه التسمية قصة يرويها سبط بن الفارض في دياجعة الديوان فيقول: (. . . أن أول ما سميت به القصيدة من الأسماء هو (أنفاس الجنان ونفائس الجنان) ثم سميت بعد ذلك (لوائح الجنان وروائح الجنان)، وأخيراً رأى ابن الفارض النبي ﷺ في المنام، فأمره أن يسميها (نظم السلوك) وقد وضعت عدة شروح لهذه القصيدة، والتي يقول ابن الفارض في مطلعها

سقتني حُماً الحب راحة مقلتي وكأسي مُحياً من عن الحسن جُلَّت
وهناك قصيدة أخرى بالديوان حظيت بالشروح كما حظيت الأولى، وهي القصيدة الميمية أو الخميرية، وهي التي مطلعها:

شربنا على ذكر الحبيب مدامة سكرنا بها من قبل أن يخلق الكرم
ولا بن الفارض الكثير من القصص، وعلى سبيل المثال يقول عنه ابن حجر العسقلاني في لسان الميزان:

«ينعق بالاتحاد السريع في شعره، وهذه بليغة عظيمة، فتدبر نظمه ولا تستعجل، ولكنك حن الظن بالصوفية، وما ثم إلا زى الصوفية وإشارات مجملة، وتحتم الزى والعباءة فلسفة وأقاعى، فقد نصحتك والله الموعده» ثم ذكر ابن حجر بعض أبيات الثابتة الكبرى، والتي وصفها البلقيني أنها كفر، حيث كان ابن الفارض يخاطب الذات الإلهية فيقول:

لها صلواتي بالمقام أقيمها وأشهد فيها أنها لى صلت
كلانا مُصل واحد ساجد إلى حقيقته بالجمع فى كل سجدة
وما كان لى صلى سواى ولم تكن صلاتى لغيرى فى أداء كل ركعة

ولكن من الصعب أن نصم ابن الفارض باعتناق الحلول، أو القول بالاتحاد، فهذا يتنافى مع سيرته، ولكن كل ما يمكن أن نقوله أنه - ويحق - سلطان العاشقين، فقد عشق الذات الإلهية، وكم عذبه هذا العشق، وليس أدل على هذا من هذه الأبيات من النائية الكبرى:

فطوفان نوح عند نوحى كأدمعى وإيقاد نيران الخليل كلوعتى
ولولا زفيرى أغرقتى أدمعى ولولا دموعى أحرقتى زفرتى
وحزنى ما يعقوب بث أقله وكل بلى أيوب بعض بليتى

الملامتية

فرقة صوفية مؤسسها «أبو صالح حمدون بن أحمد بن عمار» المعروف بالقصار المتوفى سنة 271 هـ .

وسموا ملامتية لأن طريقتهم تقوم على الكتمان، بحيث لو ظهر أمر الملامتى للناس فإنه يلقى على نفسه الملامة واللوم، وهم متمسكون على كل أعمال البر والخير، ولكن فى كتمان تام، ويتفرع منهم القلندرية وهم يكادون أن يكونوا على النقيض من الملامتية .
(انظر القلندرية).

القلندرية

فرقة صوفية تفرغت عن الملامتية، والواقع أن هذه الفرقة مشكوك فى تصوفها، فقد كان جل مهمهم هو الخروج عما ألفه الناس من عادات، حتى أنهم كانوا يحلقون شعر رأسهم والحاجبين والشارب واللحية، وكانوا لا يؤدون من العبادات

إلا الفروض فقط، وأخذوا بكل رخصة، وأهملوا العزيمة، ويفخرون بأن قلوبهم ملئت بالطيبة، وأنهم لا يدخرون ولا يكتزون. وقد ظهر منهم فى تركيا حديثاً الغلاة الذين أهملوا الأوامر والنواهي الشرعية وهم فى طريقهم لخرق العادات، وكأن الشرع المتفق عليه قد أصبح عادة يمكن خرقها، وكيف لا؟ وقد عاشوا فى بلد كل همه تفرغ الإسلام من مضمونه وجعله هيكلاً بلا روح!!.

القنائية

هم الصوفية أتباع عبد الرحيم بن أحمد القناتى (نسبة إلى محافظة قنا بصعيد مصر) ولد عبد الرحيم القناتى فى قرية ترغاي من أعمال سبتا بالمغرب سنة 521 هـ، وظل يتلقى العلم حتى جمع بين علمى الشريعة، والحقيقة، وانتقل إلى محافظة قنا وظل يحاضر ويتاجر، حتى صدر قرار بتعيينه شيخاً لقنا.

وتدعو المدرسة القنائية إلى العمل، فالمرید يجب أن يكون له عمل يكسب منه رزقه، فلا مكان فيها للمتواكلين، فكل رجالات التصوف الكبار كانت لهم من يحصلون منها على رزقهم، وعبد الرحيم القناتى نفسه كان يعمل بالتجارة، فالدين علم وعمل وأخلاق، ومن ترك واحدة منها فقد ضل الطريق.

الاقصرية

الصوفية أصحاب يوسف بن عبد الرحيم بن يوسف البندادى، أصله من بغداد وانتقل إلى مدينة الأقصر بصعيد مصر، وهناك لُقّب بأبو الحجاج الاقصرى، التقى بالشيخ عبد الرحيم القناتى، حتى أنه أصبح من أخلص مريديه، وتوفى الاقصرى سنة 642 هـ.

وطريقته تحض على الإلتزام بكتاب الله وستة رسوله، وكان يحذر مريديه من

الخوض مى ذات الله، ومن إغواء أصحاب الحلول والاتحاد. وكان يقول: إن المرید الصادق لا يرجع عن الطريق ولو قاسى كل الأهوال.

ومن شروط المرید عنده أن لا يصحب شيخه بنفس، ولا ملك، ولا اختيار.

الشاذلية

الصوفية أتباع أبى الحسن الشاذلى (593 - 656 هـ) ولد بقرية عمارة فى بلاد المغرب، وانتقل إلى شاذلة بتونس وانتسب إليها وعرف بالشاذلى، وطريقة الشاذلى تعتبر أسهل الطرق، فهى تقوم على كثرة العلم والذكر، وليس فيها كثير من المجاهدة. حتى أنه قيل عنه «إنه سهل الطريقة على الخليفة»، واستقر المقام بأبى الحسن الشاذلى بالإسكندرية، حيث أقام بها، وامتلك الضياع وتزوج، ولا ينس التاريخ له جهاده فى موقعة المنصورة، فبالرغم أنه كان قد تجاوز الستين، وكان قد كف بصره، إلا أنه ترك البيت والمال وذهب إلى المنصورة ليجاهد فى سبيل الله قدر استطاعته، وكان يبشر الجنود بالنصر، وقد كان.

كان الشاذلى يقول: «إن أردت أن تكون من أصحابى، فلا تسأل أحداً شيئاً وإن أتاك شيء من غير مسألة فلا تقبله، وإن كنت مقتدياً بالرسول فى الأخذ، فكن مقتدياً به كيف يأخذ؛ كان رسول الله - ﷺ - لا يأخذ شيئاً إلا لييب من يعطيه ويعوضه عليه، فإن تطهرت نفسك وتقدمت هكذا، فاقبل وإلا فلا.

والحقائق عنده هى المعانى القائمة فى القلوب، وما اتضح لها وانكشف من الغيوب، وهى متع من الله تعالى وكرامات: «لذا كان يقول: «إننا لنتظر إلى الله ببصائر الإيمان والإتقان، فأغنانا ذلك عن الدليل والبرهان» لذا نرى أن تصوفه خلا من التزعة العقلية، ولم يتأثر بالتيارات الفلسفية.

توفى الشاذلى سنة 656 هـ وهو فى طريقة لأداء فريضة الحج بين قنا والقصر، ودفن حيث مات، وحمل لواء الطريقة من بعده، أبو العباس الرسى ثم ابن عطاء السكندرى. انتشرت الشاذلية فى مصر واليمن، وشمال أفريقيا.

الأحمدية

هم الصوفية أتباع السيد أحمد البدوي، ولد بفاس سنة 596 هـ ورحل إلى مدينة طنطا سنة 636 هـ واستقر بها حتى وفاته سنة 675 هـ . ويقال أنه من أسرة عربية، تنتهي في نسبها إلى الإمام علي بن أبي طالب - رضى الله عنه - وأنها هربت خوفاً من اضطهاد العلويين .

والسيد أحمد البدوي أكبر أولياء مصر، وكان يمتاز بالقروسية، وكان عاكفاً على العبادة ممتنعاً عن الزواج، حيث أثر الوحدة خاصة بعد وفاة والده سنة 627 هـ ثم أخيه سنة 631 هـ.

وتقوم الطريقة الأحمدية على الاعتماد على الدنيا والزهد فيها، وتقوى الله، والإكثار من الذكر، ونحس على الشفقة على اليتيم، ورد الإساءة بالإحسان .

ومن وصايا السيد البدوي: «إياك وحب الدنيا فإنه يفسد العمل الصالح كما يفسد الخل العسل» .

ولما كانت الأخلاق هي المحور الرئيس للمدرسة الأحمدية، فتجده يقول: «أحسنكم خلقاً أكثركم إيماناً بالله تعالى، وأخلق السيئ يفسد العمل الصالح» .

وجدير بالذكر أن بعض أتباع السيد البدوي يسمون «السطوحية» حيث كانوا يلتقون به في سكنه فوق سطح أحد المنازل .

وقد انتشر أتباعه في جميع أرجاء مصر، ولهم فيها فروع كالبيومية والشناوية والسطوحية، والفرغلية، وأولاد نوح، والشعية، وشارتهم العمامة الحمراء .

السطوحية

إحدى فروع الاحمدية أتباع السيد أحمد البدوي . (انظر الأحمدية الصوفية).

القادرية

هم الصوفية أتباع عبد القادر الجيلاني أو الجيلى نسبة إلى جيلان من طبرستان، ويسمى أتباعه أيضاً الجيلانية، وعبد القادر الجيلاني أحد الاقطاب الأربعة في التصوف، (الجيلاني، وأحمد الرفاعي، وأحمد البدوي، وإبراهيم الدسوقي) ولد الجيلاني سنة 471 هـ وتوفي سنة 561 هـ، ودفن في بغداد، ويقال أنه رزق تسعة وأربعين ولداً تولى أحد عشر منهم نشر مذهبه وطريقته في شتى أرجاء العالم الإسلامي.

وطريقة القادرية توجب على الصوفي أن يجاهد نفسه، وأن يقومها بالجوهر والبعد عما آفته واعتادت عليه، ويجب على الصوفي أن يتخلق بخلق الأنبياء. والصوفي عنده من زهد الدنيا وفنى عنها، بحيث تأتيه الأشياء فلا يريدتها ولا يغيظها، وإنما هو المتمثل لله سبحانه وتعالى - فيها، والمتنظر لعمل الله معه بشأنها.

ويعرف الجيلاني التصوف بأنه: «الصفاء من أدران النفس والهوى، وأنه الصديق مع الحق، وحسن الخلق مع الخلق» وعلى المتصوف أن يلتزم بأحكام القرآن الكريم والسنة المطهرة التزاماً حرفياً، وأن يستمدع البدع، وعن كل ما ليس في الإسلام وخاصة الرهبانية المسيحية، فجاءت طريقته خالية من التعقيد ومن الأقوال الفلسفية التي قد تذهب بصاحبها إلى بحور الشطوط.

الجيلانية

هم أنفسهم القادرية أتباع «عبد القادر الجيلاني» أو الجيلى (471 - 561هـ)، وهو أحد الاقطاب الأربعة (الجيلاني، وأحمد الرفاعي، وأحمد البدوي، وإبراهيم الدسوقي) انظر فرقة القادرية.

المولوية

فرقة صوفية تنسب إلى الشاعر الفارسي المشهور «جلال الدين الرومي» المتوفى سنة 672 هـ المدفون بقونية .

كان ابن الرومي يرى أن العوالم الظاهرة ليست إلا صوراً لذات الله تعالى، وأن هذه الصور ليست حقيقية في ذاتها، لأنها غير موجودة، ولأن الوجود الحقيقي الذي لا يغنى والحقيقة التي لا تبلى، إنما هو ذات الله وحده .

وكان على مذهب الحلول كالحلاج، فيقول: «سعيدة هذه اللحظة التي أداني مرابك فيها جالساً في القصر، بمالنا من صورتين ووجهين، ولكن بمالك ولي من روح واحدة» وكان يعتقد في وحدة الوجود، حيث يرى أن كل ذرة في الوجود إنما تظهر صفة من صفات الله، لأن هذه الصفات تتجلى وتحل في هذه الذرات بمقادير مختلفة .

وتتميز الطريقة المولوية بإدخال الرقص والایقاعات في حلقات الذكر، ولم يبق لهم الآن إلا بعض التكايا في تركيا وفي حلب، وبعض أقطار المشرق .

الدسوقية

الصوفية أتباع سيدى إبراهيم الدسوقي المولود سنة 633 هـ المتوفى سنة 676 هـ، وتسمى طريقته كذلك البرهامية وهي تنتشر بمصر والحجاز واليمن، والدسوقي أحد الأقطاب الأربعة الكبار (أحمد البدوي، عبد القادر الجيلاني، وأحمد الرفاعي) وطريقته تدعو إلى الخروج عن النفس وخطوطها، وتدعو إلى محبة جميع الخلق، والتسليم والسكون تحت مراد الشيخ وأمره، وكان الدسوقي يدعو إلى العلم والعمل مع عدم استحباب الخلوة إلا إذا كانت بأمر من الشيخ؛ فالدسوقي نفسه كان يعمل في صناعة الفخار والحصر، وكان يكره أن يكون المريد عاطلاً، لذا كان يحثه على العمل وكسب قوته بنفسه .

وكان يقول: «من عرف الله وعبده فقد أدرك الشريعة والحقيقة، فاحكموا الحقيقة والشريعة، ولا تفرطوا إن أردتم أن يقتدى بكم، فالشريعة هي الشجرة والحقيقة الثمرة».

وكان يرى أن التصوف ليس هو لبس الصوف، وإنما التصوف قلبى معنوى، ولبس الصوف من متطلباته، حيث يجاهد الصوفى نفسه ويؤديها. وأهم كتبه «الجواهر» أو «جوهرة الدسوقي».

اليومية

هم الصوفية أتباع على بن محمد البيومى ولد سنة 1108 هـ وتوفى نحو 1183 هـ، كان فى الأصل على الطريقة الأحمدية حتى أصبح له مريدون.

وأهم ما يميز البيومى هو طريقة تعامله مع معتادى الإجماع الذين يطلق عليهم اليوم «المسجلين الخطيرين» حيث وضع منهجاً يقضى على بذور الإجماع بداخلهم، فكان يحضرهم بالقوة إلى المسجد، ويقوم بربطهم بالسلاسل فى أحد الأعمدة، ويجبرهم على العبادة والصلاة، وقد اهتدى منهم كثيرين وأصبح من الصالحين السالكين.

ومن مصنفاته شرح الأربعين النووية، وشرح الجامع الصغير، وشرح على الصيغة الأحمدية.

ومسجد البيومى موجود بحي الحسينية بالقاهرة.

المحمدية الأحمدية

الصوفية أتباع أبو العباس أحمد بن إدريس، ولد بقاس بالمغرب سنة 1172 هـ، وتوفى باليمن سنة 1253، وقد تنقل أحمد بن إدريس بين مصر واليمن ومكة،

ونسبه يرجع إلى الحسين بن علي - رضى الله عنهما - وللشيخ عدة مصنفات منها: العقيد النفيس فى نظم جواهر التدريس، والصلوات المسماة بالحمد الثمانية.

وسميت هذه الطريقة الأحمدية نسبة إلى مؤسسها أحمد بن إدريس، وسميت المحمدية لأن أتباعها يشتغلون بالصلاة على النبي ﷺ باعتبارها مدخلاً للطريقة. وكان الشيخ ينصح مريديه بعدم السكون إلى الراحة، ويدعوهم إلى العمل، وعدم الاغترار بالدنيا، وعبادة الله بصدق. وتنتشر الطريقة فى مصر، واليمن والحجاز والشام.

السُّنُوسِيَّة

هم الصوفية أتباع محمد بن علي السنوسى، ولد فى ضاحية من ضواحي مستغانم بالجزائر فى 12 ربيع الأول سنة 1202 هـ - 22 ديسمبر 1787 م على أصح الروايات.

انتقل إلى فاس، التى كانت من مراكز العلم والعلماء فى ذلك الوقت، فأقام بها سبع سنوات (1822 - 1829 م) طالباً للعلم فيها، ثم مدرساً بجامعة الكبير.

وكان يرى أن سبيل الإصلاح لن يتم إلا بإيجاد نوع من التفاهم بين جميع المهتمين بالإسلام أفراداً وجماعات، فدرس القادرية، والشاذلية، والناصرية، وفى سبيل نشر دعوته الجديدة انتقل السنوسى من فاس إلى لاغوات، فى جنوبى الجزائر، وهى ملتقى هام للقوافل الآتية من السودان، وهناك ألقى دروسه الدينية على أكبر عدد ممكن من الراغبين ثم سار إلى قابس وطرابلس وبنى غازى، وجاء القاهرة أيام محمد على، فأقام بالأزهر مدة يتعلم ويعلم.

أقام السنوسى بالحجاز إلى عام 1840 م، حيث التقى بعدد من المشايخ الكبار وأقطاب رجال الدين، من بينهم الإمام أبو العباس أحمد بن عبد الله بن إدريس الفاسى وغيره، وحصل منهم جميعاً على إجازات.

أنشأ السنوسى زاويته الأولى فى أبى قبيس بمكة بعد وفاة الإدريسي، وذلك سنة 1837م . وهذا التاريخ هو المعتبر بدء قيام الطريقة السنوسية، وأتبعها بزوايا فى الطائف، والمدينة المنورة، ويدر، وجدة، وينبع، وغادر الحجاز سنة 1840م ووصل بنى غازى سنة 1841م وفى عام 1843م أنشأ «الزاوية البيضاء» فى الجبل الأخضر، فكانت أهم الزوايا السنوسية، وفى عام 1856م نقل مركزه من الزاوية البيضاء إلى الجغبوب، حيث كانت أكثر توسطاً وأسهل اتصالاً.

والزاوية هى مركز الحياة للسنوسية، فهى مركز للحياة الروحية والزراعية، والتجارية، والسياسية، وعلى هذا فالسنوسية ليست مجرد طريقة صوفية روحية فحسب، ولكنها طريقة للحياة بمختلف نواحيها، وكانت الخطوة الأولى لإنشاء الزاوية هى أن تقرر قطعة من أرض القبيلة التى تنشأ الزاوية فى وطنها، وتخصص لمصلحة الزاوية، ثم تقام الأبنية اللازمة للزاوية، على أن يقوم الرجال بأنفسهم بالعمل، ويكون بالزاوية مضافة تحوى أماكن فسيحة يستطيع أن يأوى إليها التجار والزوار والمسافرون، فيقيمون فيها ثلاثة أيام، حسب عرف الضيافة عند العرب، على أن التجار كان لهم أن يقيموا مدة أطول، والأرض المحيطة بالزاوية كان يقوم بالعناية بها واستثمارها الإخوان، سواء كانوا من أهل القبيلة أو من غيرهم. وعلى سبيل المثال كانت زاوية جغبوب مركزاً كبيراً له ولأتباعه ومريديه، وأنشأ فيها السنوسى مدرسة دينية كبيرة، قوامها مكتبة من ثمانية آلاف مجلد فيها كتب الفقه، والشريعة، والحديث، والتصوف، والتاريخ، والتفسير، وعمادها أولئك التلاميذ المخلصون الذين رافقوا السنوسى فى دراسته وأسفاره، فصاروا ممن يعتمد عليهم فى التدريس، وكان فيها ثلاثمئة طالب، وكان جامعها يتسع لنحو ستمئة من المصلين.

كانت دعوة السنوسى أساسها الإسلام الصحيح، لا الإسلام الذى داخلته البدع، ومن ثم كانت الدعوة السنوسية أساسها العودة بالإسلام إلى ما كان عليه فى عهد الرسول - ﷺ - وخلفائه الكرام، ولذلك كان الاعتماد على الأصلين - الكتاب والسنة - دون الإجماع والقياس المتأخرين، وكان السنوسى يرى أن باب

الاجتهاد لم يتقبل ، وبذلك يجوز الاجتهاد حتى لا يصاب الإسلام بالجمود . ولم يكن السنوسى مناهضاً للخلافة العثمانية ، لكنه كان يأمل فى أن يتصلح حالها ، متى صلح العالم الإسلامى لذا جاء أول اعتراف رسمى بالسنوسية فى فرمان أصدره السلطان عبد المجيد الاول سنة 1856 م ، أعفيت بموجبه أملاك الزوايا - التى وصلت إلى 146 زاوية عام 1902 منها 45 بليبيا ، و21 بمصر - من الضرائب ، وسمح للسنوسية بجمع ضريبة دينية من أتباعها وفى أيام السلطان عبد العزيز اعتبرت الزوايا السنوسية «حمى» يمكن أن يلجأ إليها .

وكان للسنوسية تاريخاً مشرفاً فى الجهاد ضد الاستعمار الايطالى فى ليبيا وفى 9 صفر 1276 هـ - 7 سبتمبر 1859م توفى السنوسى فى الجغبوب ، حيث لا يزال قبره إلى الآن ، وخلفه ابنه المهدي (1844 - 1902م) ، ثم السيد أحمد الشريف حتى سنة 1918 الذى تحمل المسئولية حيث كان محمد إدريس ابن المهدي لم يزل حدثاً ، وباعتزال الشريف سنة 1918 انتقلت المسئولية إلى محمد إدريس ، وهو أول أمير لبرقة بعد استقلالها ، حيث نصت المادة الرابعة من الدستور البرقاوى على أن «سمو الأمير السيد محمد إدريس السنوسى هو أول أمير لبرقة ، وكان ذلك فى سبتمبر 1949 م .

المهدية

المهدية حركة صوفية إصلاحية سياسية ، من أكبر عيوبها ادعاء مؤسسيها أنه هو المهدي المنتظر .

مؤسس الحركة المهدية هو محمد أحمد المهدي بن عبد الله المولود فى جزيرة لييب القريبة من مدينة دنقلة بالسودان سنة 1260 هـ - 1845 م . حفظ القرآن فى صغره ، وأصبح من سالكى الطريقة السمانية القادرية الصوفية على يد شيخها محمد شريف ، ثم على يد الشيخ القرشى ،

وفى عام 1870 م اختلى بنفسه فى أحد كهوف جزيرة آبا ، وبوفاته الشيخ

القرشى 1880 أصبح المهدي خليفة في قيادة الطريقة، حيث توافد عليه جموع غفيرة جلدوا البيعة معه،

وفي عام 1881 استحوطت هذه الحركة - الصوفية النشأة - إلى حركة سياسية إصلاحية، حيث أصدر المهدي فتواه بإعلان الجهاد على المستعمر الإنجليزي الكافر.

وفي الأول من شعبان سنة 1298 هـ - 29 يونيو 1881 م أعلن المهدي على الملأ أنه هو المهدي المنتظر.

وكان للانتصارات التي حققها المهدي في حروبه ضد الاستعمار والتي انتهت بسقوط الخرطوم في أيدي المهدي وجنوده، كان لهذه الانتصارات أكبر الأثر في تدعيم فكرة المهدي في نفوس أتباعه، حيث أنه لم يهزم أبداً.

بسقوط الخرطوم في 20 يناير سنة 1885م، أخذ المهدي يؤسس دولته، وكان يدعو إلى ضرورة الأخذ بالكتاب والسنة، وتوحيد الكلمة، وإلغاء المذاهب التي لا تزيد المسلمين إلا فرقة، وفتح باب الاجتهاد من جديد، فكل عصر يحتاج إلى الأحكام التي تناسبه، ومرونة الشريعة الإسلامية تسمح بمواكبة هذه الظروف، وفي هذا يقول المهدي:

«لا تعرضوا إلى بنصوصكم وعلومكم عن المتقدمين فلكل وقت ومقام حال، ولكل زمان وأوان رجال، ولقد كانت الآيات تنسخ في زمن النبي - ﷺ - على حسب مصالح الخلق، وكذلك الأحاديث ينسخ بعضها البعض على حسب المصالح».

وكان يقول لأصحابه: «إن حب الوظائف والأموال والمتع هو الذي عطل الدين واستقامت المسلمين، ولولا الفقراء المساكين والأغنياء الذين تجردوا عن الدنيا لما تقوى هذا الأمر».

لم يجن المهدي ثمار كفاحه، ففي التاسع من رمضان 1302 هـ - 22 يونيو 1885م توفي المهدي الذي لم تدم دولته كثيراً، فقد قضى عليها اللورد كشرنر

سنة 1896م / لكنه لم يقض على المهديّة كحركة، فند استمرت ، حيث أسس عبد الرحمن بن محمد المهدي (1885 - 1956 م) وهو أحد أحفاد المهدي، حزب الأمة، وهو حزب المهديّة السياسي.

البريلوية (صوفية)

فرقة صوفية نشأت بالهند إبان الاستعمار البريطاني، وتصنف هذه الفرقة من حيث الأصل ضمن جماعة السنة المتزهدين بالمذهب الحنفي.

أسسها أحمد رضاخان بن تقي علي خان، ولد في بلدة بريلي بولاية اتربرديش، وتلمذ على الميزرا غلام قادر الشقيق الأكبر للميزرا غلام أحمد القادياني مؤسس فرقة القاديانية توفي أحمد رضاخان سنة 1340 هـ الموافق 1921م عن عمر يناهز ست وخمسين سنة، ومن أبرز كتبه «أنباء المصطفى» و«خالص الاعتقاد»، الأمن والعلي لثاغني المصطفى، و الملفوظات.

غالى البريلوية في تقليدهم للنبي - ﷺ - حتى أوصلوه إلى مرتبة الألوهية، وكذلك غالوا في تقديس شخصية «عبد القادر الجيلاني» مؤسس فرقة الجيلانية ، وكفروا كل من خالف عقائدهم وبصفة خاصة شيخ الإسلام ابن تيمية، والشيخ محمد بن عبد الوهاب.

يقول أحمد رضا خان: «ياغوث (يقصد عبد القادر الجيلاني) إن قدرة «كن» حاصلة لمحمد - ﷺ - من ربه، ومن محمد حاصلة لك، وكل ما يظهر منك يدل على قدرتك على التصرف، وأنت الفاعل الحقيقي وراء الحجاب».

ويقول «أى محمد لا أستطيع أن أقول لك الله، ولا أستطيع أن أفرق بينكما، فأمرك إلى الله هو أعلم بحقيقتك».

وتنتشر البريلوية في الهند وباكستان، ولهم في إنجلترا جمعيتان: إحداهما «جمعية أهل السنة»، وثانيتهما: «جمعية تبليغ الإسلام».

البكداشية

طريقة صوفية ميولها شيعية أكثر منها سنية، وتتسب الطريقة إلى «حاج بكداش ولى»، يقال أنه ولد بنيسابور، والأتراك العثمانيون كانوا يتمون إلى هذه الطريقة، وما يزال لها انتشار حتى الآن في ألبانيا، ويحمد لهذه الطريقة أنها لعبت دوراً لا ينكر في نشر الإسلام بين الأتراك والمغول، بل وكان لها نفوذ كبير على الحكام العثمانيين، وتظهر في هذه الطريقة أثر الرهبانية المسيحية، حيث أن بعضهم يعمد إلى الخلوة المطلقة ويمتنع عن الزواج.

التجانية

الصوفية أتباع أبى العباس بن محمد بن المختار بن أحمد بن محمد بن سالم التجانى، ولد بقرية عين ماضى بالجزائر سنة 1150 هـ - 1737م، وتوفى سنة 1230هـ - 1815م، تنقل بين فاس وتلمسان ومكة والقاهرة، وأنشأ طريقته في فاس سنة 1196هـ، ومنها انتشرت في إفريقيا، ومن آثاره كتاب (جواهر المعاني وبلوغ الأمانى في فيض سيدى أبى العباس التجانى).

وهو الكتاب الذى جمعه أحد تلاميذه.

ومن رجال هذه الطريقة محمد الحافظ بن عبد اللطيف التجانى المصرى (1315-1398هـ) وهو رائد التجانية في مصر، ومن كتبه (الحق في الحق والخلق)، و (شروط الطريقة التجانية)، وأسس مجلة لنشر الطريقة باسم (طريق الحق) سنة 1370هـ.

أهم ما يعيز هذه الطريقة إبتعادهم التام عن السياسة وأمور الحكم، ويذكر أن الأمير عبد القادر الجزائرى طلب منهم مساعدته في الجهاد ضد الفرنسيين، إلا

أنهم رفضوا الدخول في مناهات السياسة وأثروا التفرغ للعبادة، حتى أنهم أنهموا بأنهم عملاء للفرنسيين.

ويزعم التجاني أن انرمول - رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهِ - قد التقى بمؤسس الطريقة التجاني، لقاءً حياً، وأنه تحدث معه وعلمه صلاة يسمونها (صلاة الفاتح لما أغلق) وصيغتها «لَيْلِمِ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الْفَاتِحِ لِمَا أَغْلَقَ، وَالْخَاتِمِ لِمَا سَبَقَ، نَاصِرِ الْحَقِّ بِالْحَقِّ، الْهَادِي إِلَى صِرَاطِكَ الْمُسْتَقِيمِ، وَعَلَى آلِهِ حَقٌّ قَدَرُهُ وَمَقْدَارُهُ الْعَظِيمِ» وقد وضعوا في فضل هذه الصلاة فوائد تفوق كل تصور، منها أن ثواب الصلاة الواحدة منها يعادل ثواب قراءة القرآن ست مرات.

يعتقدون أن التجاني هو خاتم الأولياء، ويقولون أن من سلك طريقهم يخفف عنه سكرات الموت ويظله الله في ظل عرشه.

وتتشرب هذه الطريقة في المغرب والسنغال والسودان ونيجيريا ومصر، ويقال أن عدد التجانيين في نيجيريا يزيد على عشرة مليون نسمة.

الجوعة

هم متصوفة أهل الشام، والسمة الاسامية فى طريقتهم هى الجوع، فهم لا يأكلون إلا ما يقيم صلبهم، والجوع عندهم يحارب اللذة، ويوجه الصوفى إلى العبادة والتفرد لها.

وأهم رموز هذه المدرسة التى اتخذت الجوع شعاراً لها قاسم بن عثمان الذى أطلق عليه لقب الجوعى الكبير.

أصحاب أبو العزائم

هم الصوفية أصحاب محمد ماضى أبو العزائم، المولود برشيد بمصر، والمتوفى سنة (1937م - 1356هـ)، ويبدو من تاريخ عائلته أنهم ذوى باع طويل فى التصوف، فجلده لأمه يرجع نسبه إلى الشيخ القطب عبد القادر الجيلانى.

وقد صنف أبو العزائم بعض الكتب فى التصوف، منها: شراب الأرواح من فضل الفتاح، وأصول الوصول إلى معية الرسول.

والسالك عنده يجب أن يترقى بإيمانه حتى يصل إلى أعلى الدرجات، فيبدأ بالتوبة، فالصبر، والشكر، والرجاء، والخوف، والزهد، والتوكل، والرضا، حتى يصل إلى المحبة، ومن عرف الله من طريق المحبة أحبه الله، وقربه، وعلمه، ومكنه، وهذه غاية السالك، أو المريد.

الجعفرية

هم الجعفرية أصحاب الشيخ صالح الجعفرى (1399 - 1328 هـ) الموافق (1907 - 1978)، وقد تلقى الطريقة عن شيخه أبو العباس أحمد بن إدريس مؤسس الطريقة المحمدية الأحمدية، لذا يطلق على هذه الطريقة الجعفرية الأحمدية الحمديّة.

والشيخ الجعفري أصله من قبيلة الجعافرة الشهيرة التي تسكن جنوب مصر
والسودان، وقد درس الشيخ بالأزهر، واهتم بجمع آثار الشيخ أحمد بن إدريس،
ووضع كتاب (المتقى النفيس) الذي شرح فيه الطريقة المحمدية الأحمدية، ومن
الآثار التي تركها لنا الشيخ الجعفري، المعاني الرقيقة، ولوامع البروق النوارية،
والنفحات والخيرات الجعفرية.

الإباحية

هم جماعة ادعوا التصوف، وقالوا بارتضاع التكاليف الشرعية عن الولي،
فالعادة على حد ادعائهم - لا لزوم لها، لأنه وصل إلى مقام لا يحتاج معه القيام
بذلك، ولأنه لو اشتغل بوظائف الشرع وظواهره انقطع عن حفظ الباطن وتشوش
عليه الالتفات عن أنواع الواردات الباطنية إلى مراعاة الظاهر.

وبعضهم يقول: الأعمال بالجوارح لا وزن لها وإنما النظر إلى القلوب، وقلوبنا
ملئية بحب الله، وواصله إلى معرفة الله، وإنما نخوض في الدنيا بأيدينا وقلوبنا،
عاكفة في الحضرة الربوبية، فتحن مع الشهوات بالظواهر لا بالقلوب، وهؤلاء لا
يوجد عندهم فرق بين الحلال والحرام، فكل شيء عندهم مباح ما دامت قلوبهم
عامرة بحب الله!!

ومثل هؤلاء يقول فيهم «أبو زيد البسطامي»: لو نظرتم إلي رجل أعطى من
الكرامات، حتى يرتقى في الهواء، فلا تغفروا به، حتى تنظروا كيف تمجدونه عند
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وحفظ الحدود، وآداء الشريعة).

ويقول الإمام الخليلي: (الطرق كلها مسدودة على الخلق، إلا على من اقتضى أثر
الرسول - ﷺ - واتبع سبته، ولزم طريقته). وقال: (من لم يحفظ القرآن، ولم
يكتب الحديث، لا يقتدى به في هذا الأمر؛ لأن علمنا هذا - التصوف - مقيد
بأصول الكتاب والسنة).

ويقول الإمام الغزالي: (لو رأيت إنساناً يطير في الهواء، وعشى على الماء،
وهو يتعاطى أمراً يخالف الشرع، فاعلم أنه الشيطان).

ونسأله الله سبحانه وتعالى أن يكفى الإسلام والمسلمين شر هؤلاء، ومن على
شاكلتهم. . آمين.

الرفاعية (صوفية)

الصوفية أتباع السيد أحمد بن السيد على الرفاعي ، ولد سنة 512 هـ بواسط
بالعراق ، وتوفي سنة 580 هـ .

وكان الرفاعي يشترط في مرديه أن يكون لهم عمل أو حرفة يعتمد عليها في
تحصيل أرزاقهم، والا يحرم عليهم الدخول في مدرسته وسلوك طريقته . وكان
يقول طريقى دين بلا بدعة، همة بلا كسل، وعمل بلا رياء، وقلب بلا شغل،
ونفس بلا شهوة:

وتقوم الطريقة الرفاعية على احترام الشريعة ونبذ البدع، والالتزام بالعبادات
وطرح العادات ، فالطرق الصوفية التى نخالف الشريعة زندقة، فالطريق الحق هو
طريق الرسول - ﷺ - والتصوف الحق لا يأخذ بالرأى، فما هلك من هلك إلا
بالرأى.

ويتنقد الشيخ أحمد الرفاعي الحلاج فى شطحاته فيقول: «ويتقلون عن الحلاج
أنه قال: أنا الحق، وقد أخطأ الحلاج بوجهه، فلو كان على الحق ما قال أنا الحق،
وما أراه رجلاً واصلاً أبداً، وما أراه سمع إلا دقة أو طنيناً فأخذه الوهم من حال
إلى حال. .»

وكان الشيخ الرفاعي يكره الخوض فى الكلام، فيقول: «أقرب الناس إلى
الزندقة المتصوفة المشغولون عن العبادات بالخبوض فى الكلام على الذات
والصفات. .» ويقول: «الطريق أن تقول آمنت بالله، ووقفت عند حدود الله،
وعظمت ما عظم الله، وانتهيت عما نهى الله، ولا طريق بعد هذا أبداً، إذ ليس
بعد الحق إلا الضلال».

وقد انتشرت طريقة الشيخ الرفاعي فى غرب آسيا، وأدخلها محضر أبو انتنح
الواسطى أحد تلاميذ الرفاعي.

القسم الحاشر

التنظيمات السياسية

الوهابية (حركة)

الحركة الوهابية حركة إسلامية إصلاحية، كان الهدف منها العودة إلى عقائد السلف الصالح، وتنقية الإسلام من الشوائب التي علفت به، مطبقة في ذلك منهج الإمام ابن حنبل، ومن حذا حذوه من بعده، خاصة ابن تيمية وتلميذه ابن القيم.

وقد ظهرت الدعوة الوهابية في جزيرة العرب حوالي منتصف القرن الثامن عشر على يد زعيمها الشيخ محمد بن عبد الوهاب، ولذلك نسب إليه وسمى أتباعه الوهابيين.

ولد محمد بن عبد الوهاب سنة 1115 هـ - 1703م في العينة من بلاد نجد، ونشأ بها، وحفظ القرآن وتلقى العلم عن أبيه الذي تولى القضاء في بعض بلدان العارض من أقاليم نجد. وحج إلى بيت الله الحرام وهو بعد في سن الشباب، ثم قصد إلى المدينة المنورة وأقام بها نحو شهرين، ثم عاد إلى بلده، واشتغل بدراسة الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل.

كان محمد بن عبد الوهاب حاد الفهم، شديد الذكاء، سريع الحفظ، ولديه رغبة قوية في تحصيل العلم، ورحل في طلب العلم، فقصد البصرة والحجاز مراراً وجاء الحساء وكانت أهله بالمشايخ والعلماء وطالت إقامته بالبصرة يتلق فيها العلم ويقرأ كثيراً من كتب الحديث والفقه واللغة، ثم عاد إلى أرضه وموطنه.

استنكر محمد بن عبد الوهاب كثيراً من البدع التي نفشت بين المسلمين، ورأى فيها شركاً بالله فدعا إلى التوحيد وصنف فيه كتاباً، ودعا قومه إلى تنقية الإسلام عما دخله من بدع، وطرح كل ما لم يرد في القرآن والسنة من الأحكام، والتعالم والرجوع بالدين إلى فطرته وبساطته الأولى، وقد أخذ دعوته من طريقة الإمام ابن تيمية.

والشيخ محمد بن عبد الوهاب وإن كان حنبلي المذهب لكنه لم يكن يلتزم بهذا المذهب في فتاواه إذا ترجح لديه الدليل فيما يخالفه، لذلك يرى البعض أن دعوته السلفية اتسمت بأنها لا مذهبية في أصولها، حنبلية في فروعها.

دعا الشيخ محمد بن عبد الوهاب إلى فتح باب الاجتهاد من جديد، والاعتماد على الكتاب والسنة، وطرح أى أمر من أمور العقيدة لا يجد سنده في هذين المصدرين، كما أحيا فريضة الجهاد لنشر الدعوة وإزالة كل مظاهر الشرك التي تسلبت إلى الإسلام.

ومن تعاليمه تحريم لبس الحرير وشرب الدخان والتبناك وتحريم إقامة المزارات ونصب القباب على القبور. والدعوة إلى هدمها.

نالت الدعوة الوهابية نجاحاً بين أهل نجد، وكسبت الكثير من الأعوان في حيز زمنى قصير، دون أن تغير لها الحكومة العثمانية أدنى اهتمام، ولكن حدث يوماً أن قُدمت إلي الشيخ محمد بن عبد الوهاب امرأة متهمه بالزنى، وثبتت عليها التهمة، فأمر بترحيلها ورجعت بالفعل، فوصل النبا إلى حاكم (الحسا) أو (الأحساء) الذي تمتد سلطته إلى العيينة، فأرسل إلى أمير العيينة يأمر بأن يمنع الشيخ من الدعوة، فرجل الشيخ إلى مدينة (الدرعية) إذ كان أميرها (محمد بن سعود) فأعجب الأمير بالدعوة واعتنفها، وأوى إليه محمد بن عبد الوهاب.

أعلن الأمير محمد بن سعود مناصرته للتعاليم الوهابية، وتعاهد والشيخ على التعاون في نشر الدعوة على أن يؤيد سيادة الأمير بين العرب، وكان ذلك سنة 1157 هـ 1744، ومن يومئذ اتخذ الشيخ محمد بن عبد الوهاب (الدرعية) مركزاً لنشر الدعوة، وأخذ يرشد الرسل إلى البلاد لنشر الدعوة إلى التوحيد، وأيد الأمير محمد بن سعود هذه الدعوة بحد السيف، فدعا القبائل والبلاد المجاورة إلى الأخذ بها أو يقاتلهم، فلم تمض عدة سنوات حتى عمت الدعوة معظم بلاد نجد، وحارب الأمير قبائل عدة كانت تناوى الوهابية إلى أن توفي سنة 1756م، فخلفه ابنه (عبد العزيز بن سعود) وكان من أشد أنصار الدعوة فازداد انتشار الدعوة في عهده، وامتد نفوذه السياسى إلى معظم بلاد نجد وتحاورها إلى بعض أنحاء الحجاز وأطراف العراق، وتوفى محمد بن عبد الوهاب سنة 1206 هـ - 1792 م بعد أن قويت دعوته واستفاضت بين القبائل.

ظلت الدعوة الوهابية بعد وفاة زعيمها ومؤسسها تنمو بفضل تأييد الأمير عبد العزيز لها، فامتد نفوذ الوهابيين إلى ولاية البصرة، وزحفوا على (كربلاء) مقتل الشيعة واستولوا عليها سنة 1801، وامنعوا في أهلها قتلا، وهدموا مسجد الحسين بن علي رضي الله عنهما، وأخلوا ما في قبته من نقائس وجواهر، فضج المسلمون في سائر الأقطار وخاصة الشيعة عما ارتكبه الوهابيون في كربلاء، فجاء الدرعية شيعي متكرر واغتال الأمير عبد العزيز وهو قائم يصلى العصر في جامع الدرعية سنة 1802م، وخلفه ابنه سعود بن عبد العزيز.

وصل الأمير سعود في فتوحاته إلي حدود مسقط، وامتد نفوذه إلى شواطئ الخليج الفارسي، واعتزم فتح الحجاز، فجرد جيوشه على (الشریف غالب بن مساعد) شريف مكة، وزحف الوهابيون على (الطائف) التي تعد مفتاح مكة فاحتلوها سنة 1216هـ - 1802م، ثم دخل الأمير سعود مكة ظافراً بعد أن جلا عنها الشریف غالب وجنوده إلى جدة سنة 1218هـ - 1803م.

كتب الأمير سعود - إلى السلطان سليم الثالث سلطان تركيا ينبئه بهذا الفتح ويخبره أنه قد هدم القباب التي فوق القبور، ويطلب إليه منع مجيء المحمل من دمشق أو القاهرة فإن ذلك ليس من الدين في شيء.

واستولى الوهابيون على المدينة بعد فتح مكة بستين، واستولوا على النقائس والجواهر الموجودة بالحرم النبوي وامتدت الحركة إلى عسير واليمن وفلسطين، وتعطلت مراسم الحج واضطربت تركيا بإزاء امتداد دعوة الوهابيين واستيلائهم على الحرمين الشريفين، ومنعهم الحجاج الذين لا يتبعون تعاليمهم من الحج، وانتصارهم على الولاة في العراق والشام، فاستجدت تركيا بمحمد علي باشا وإلى مصر وطلبت إليه محاربتهم، فجهز محمد علي للحرب، وبدأت الحملة سنة 1818م، وانتهت بانتصار الجيش المصري سنة 1818م.

البابية (حركة)

البابية حركة هدامة، هدفها تشويش عقيدة المسلمين، وزرع بذور الفرقة بينهم.

مؤسس الحركة «على محمد رضا الشيرازي» (1235 - 1256 هـ) (1819-1849 م). في سنة 1260م - 1844م أعلن أنه هو الباب، وأن دورة نبوة محمد - ﷺ - قد انتهت في هذا التاريخ لتبدأ دورة جديدة، هي دورته ويزعم البابية أن شريعة الإسلام التي أتى بها محمد - ﷺ - قد نسخت بدين الباب، وعلى هذا فقد انتهى - على حد قولهم - العمل بالقرآن.

بعد موت على الشيرازي قام بالأمر، بعده الميزرا حين على النوري الملقب «بهاء الله» فغير اسم الحركة إلي البهائية، ووضع كتباً أسماه «الأقدس» ليقرم مقام القرآن، وكان ينارح البهاء في الأمر أخوه يحيى على الملقب بالأزل، كان ينازعه في خلافة الباب، فانشق عنه ووضع كتاب سماه «الألواح» وسمى أتباعه بالألزلية إلا أن أخاه البهاء قتله هو وأتباعه.

ومن معتقدات البهائيين، أن الباب هو خالق كل شيء كما يعتقدون بالحللول والتناسخ، وقبلتهم في الصلاة هي البيت الذي ولد فيه الباب بشيراز، وقيل هي القبر المدفون فيه الباب بمكا.

وأهم ما يميزهم تقديسهم لرقم «19» وهو عدد حروف «بسم الله الرحمن الرحيم» فجعلوا عدد الشهور 19 شهيراً، وعدد أيام كل شهر 19 يوماً، ويصومون الشهر التاسع عشر.

علاوة على أنهم أنكروا معجزات الأنبياء ووافقوا معتقد النصارى في صلب السيد المسيح كما إنهم يحرمون الحجاب على المرأة، وبالكلية فهم بعيدون كل البعد عن الإسلام، وإنما أوردنا حركتهم ليأخذ كل منا حفره.

ومركز البابية والبهائية عكا، حيث قبر الباب، ويقطن معظمهم في إيران، وبعضهم في سوريا والعراق، ولبنان، وفلسطين.

البهائية (حركة)

حركة هدامة تهدف إلى هدم الإسلام ، بإدخال معتقدات الكفر والوثنية عليه .
تسب الحركة إلى الميزرا حسين على النورى الملقب بالبهاء (1891 - 1892)،
وهو الذى قام بالأمر بعد موت على محمد رضا الشيرازي - الملقب بالباب -
مؤسس الحركة البابية . (انظر البابية).

القاديانية

القاديانية حركة كان الهدف منها تفريغ الإسلام من مضمونه، والتعمق في
هذه الحركة يستطيع أن يتلمس أنها لا تختلف كثيرا عما يسمى اليوم (بالعوالة)
وتسب هذه الفرقة إلى ميزرا غلام أحمد القاديانى نسبة إلى قاديان التابعة لكشمير
باليهند، وقد ظهر مذهب بصفة رسمية سنة 1900م ، وأنشأ مجلة ناطقة بأفكاره
المتطرفة أسماها (مجلة الأديان) كما ألف عددا من الكتب التى تضمنت مذهب
منها : براهين الاحمدية، أنوار الإسلام، نور الحق، حقيقة الوحى، تحفة الندوة،
تبليغ رسالة، شهادة القرآن .

ونجد أن بعض الكتاب - منهم د. مصطفى الشكعة - يلحق هذه الفرقة بفرق
الشيعة، على أساس أن ميزرا غلام ادعى ضمن ادعاءاته الكثيرة أنه (المهدى
المنتظر) ويرى د. الشكعة أن هذا الأمر ينفرد به الشيعة دون بقية الفرق
الإسلامية، ويرى أنه لهذا السبب كان ارتباط ميزرا غلام بالشيعة أقرب، وفى
الحقيقة تختلف مع هذا رأى فمن ناحية نجد أن الشيعة كما يؤمنون بالمهدى المنتظر

فالسنة كذلك يؤمنون به، وإن كنن الخلاف فى تحديد شخصية المهدي المنتظر، ومن ناحية أخرى الأسس التى تقوم عليها عقيدة الشيعة ليس أهمها ظهور المهدي المنتظر، فهناك موقفهم من الإمامة، وأخذ العلم عن آل البيت، واعتقادهم بالتقية والبداء .. إلخ، ولهذا فإن هذه الفرقة - القاديانية - لا تندرج تحت فرق الشيعة، وقد تكون خارجة عن ملة الإسلام .

وكان ميزرا غلام يدعى أن روح محمد - ﷺ - وروح عيسى عليه السلام قد حلتا فيه .

وكان يقول عن نفسه : هذا الخادم المتواضع لم يدع يوما أنه نبي أو رسول بالمعنى الحقيقي .

إن الله دعانى نبيا بطريق الاستعارة، ونبوتى هى انعكاس لنبوة محمد ، والظل لا يكون له وجود مستقل، وليس له وجود حقيقى، وإنما هو صورة للشخص الأصيل الذى يعرف من خلاله .

ويقول مؤكدا : وهذا الكلام الذى ذكرته مرارا والذي أثلوه هو كلام الله بطريق القطع واليقين كالقرآن والتوراة وأنا نبي ظلى يروى من أنبياء الله، ونجب على كل مسلم إطاعتى فى الأمور الدينية، ويجب على كل مسلم أن يؤمن بأننى المسيح الموعود، وكل من بلغته دعوتى فلم يحكمنى ولم يؤمن بأننى المسيح الموعود، ولم يؤمن بأن الوحي الذى يتزل على من الله هو مشول ومحاسب فى السماء وإن كان مسلما ..

ويضيف : إننى لا أقصر على .قولى إن لو كنت كاذبا لهلكت، بل أضيف إلى ذلك أننى صادق كموسى وعيسى وداود ومحمد صلى الله عليه وسلم، وقد أنزل الله لتصديقى آيات سماوية تربو على عشرة آلاف، وقد شهد لى القرآن، وشهد لى الرسول، وقد عين الأنبياء زمن بعثتى، وذلك هو عصرنا هذا .

وزعم ميزرا غلام أن الوحي نوعان : وحي الله إلى الأنبياء ووحى الله إلى الأولياء، واستند فى هذا القول إلى أن الله سبحانه وتعالى قد أوحى إلى أم موسى عليه السلام فى قوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ . . . ﴾

[الفصل 7: أ، وكذلك أوحى سبحانه وتعالى إلى النحل في قوله: ﴿ وَأَوْخِي بِرُبِّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنْ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴾ [سورة النحل - آية 68] .

وأهم ما تميز به القاديانية هو تعطيل فريضة الجهاد، وقد قال ميزرا غلام - هذه المقولة ليمنع الهند من مقاومة الاحتلال الإنجليزي، وقد عمد ميزرا غلام ومن تابعه من القاديانية - في سبيل نشر الدعوة لتعطيل الجهاد - إلى تغيير حقائق السيرة النبوية الشريفة، وأخذوا من الأحداث التاريخية والأحكام الدينية ما يخدم غايتهم وطرحوا ما عداها، ويقول ميزرا غلام: إن عقيدتي التي أكررها أن الإسلام جزءان: الجزء الأول طاعة الله، والجزء الثاني طاعة الحكومة التي بسطت الأمن وأوتنا في ظلها من الظالمين، وهي الحكومة البريطانية .

وبعدما توفي ميزرا غلام سنة 1908م انقسم تابعوه إلى فرقتين، فرقة رأت أنه نبي مرسل، وأن من أنكر هذا القول فهو كافر، وعلى رأس هذا الفريق ولده نور الدين الخليفة الأول للقاديانية والذي ألبسه الإنجليز تاج الخلافة .

أما الفرقة الثانية فلم تعترف بنبوته، وإنما يرون أنه مجرد مصلح أو ولي، وأطلقوا على أنفسهم اسم (الأحمدية)، ومن أشهر رجال هذه الفرقة غلام رضا أحمد، وخوجة كمال الدين، ومولاي محمد علي، ويعتبر هذا الأخير من أبرز وأشهر رجال الأحمدية اللاهورية ويعيش القاديانيون الآن في الهند وباكستان. (انظر: الأحمدية).

الأحمدية اللاهورية

أسسها الميزرا غلام أحمد القادياني وأظهرها إلى حيز الوجود الرسمي سنة 1900م بالهند، وتطوّر في أفكاره حتى ادعى النبوة . وبعد وفاته انقسم أتباعه إلى فرقتين، فريق والاه على قوله وأثبت له النبوة، وفريق آخر قال إنه مصلح أو

ولى ولم يرق إلى مستوى النبوة ، وهؤلاء أطلقوا على أنفسهم اسم (الأحمدية) وكان أبرز رجالهم (مولاى محمد على) وقد أنكر محمد على معجزات الأنبياء ، وقام بتأويل الآيات القرآنية التى ذكرت تلك المعجزات ، وعلى سبيل المثال ، فى قوله تعالى : ﴿ أَتَىٰ خَلْقَ لَكُمْ مِّنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنفَخَ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ آل عمران : 49 .

ويقول محمد على : إن المراد بالطير هنا - على سبيل الاستعارة - رجال يستطيعون أن يرتفعوا من الأرض وما يتصل بها من أشياء وأخلاق ويطيروا إلى الله ، فإن الإنسان يستطيع بفتح النبى أن يتجرد من الأفكار البشرية السافلة ويخلق فى عالم الأرواح . (للفائدة انظر : القاديانية)

علماء الجزائر (جماعة)

حركة إسلامية نشأت فى الجزائر سنة 1926 على يد عبد الحميد بن باديس الذى تخرج فى جامع الزيتونة ، والشيخ بشير الإبراهيم الذى تأثر بفكر الإمام محمد عبده ، وقامت هذه الحركة للحفاظ على الهوية الجزائرية العربية الإسلامية فى مواجهة السياسة التى كانت تتبعها فرنسا فى الجزائر ، والتى استهدفت القضاء على الهوية الجزائرية وجعلها جزء من فرنسا .

نجمة شمال افريقيا (جماعة)

حركة سياسية نشأت بالجزائر إبان الاحتلال الفرنسى كانت تهدف إلى تحرير الجزائر ، أسسها مصالى الحاج ، وكان شيوخاً فى أول الأمر ، ثم أصبحت اتجاهاته السياسية تميل إلى الحفاظ على هوية الجزائر العربية الإسلامية ، وانتهى به الأمر إلى المطالبة باستقلال الجزائر عن فرنسا .

التبليغ (جماعة)

تأسست جماعة التبليغ فى الهند على يد الشيخ محمد إلياس الكاندهلوى (1303 - 1364هـ) المولود بقرية كاندهلة إحدى قرى سهارنפור بالهند. تلقى تعليمه فى مدرسة ديونند، وهى أكبر مدرسة للأحناف فى الهند.

تقوم دعوة الجماعة على تبليغ فضائل الإسلام والحث على اتباعها، والعمل على بث الروح الإسلامية - فى أبناء المسلمين - من جديد، وانتشالهم من ملذات الدنيا التى انغمسوا فيها، حتى نسوا أو تناسوا البديهيّات التى يقوم عليها الدين الإسلامى.

والجماعة فى سبيل نشر دعوتها تقسم الدعاة إلى مجموعات وتبشّهم فى البلاد، مع توفير ما يكفى من زاد لكل فرد من أفراد المجموعة، على ألا يتعدى حد التقتشف، وعندما يصلون إلى البلدة التى توجهوا إليها، يدعون الناس لسماع البيان أو الخطبة التى سيلقونها، وبعد القاء البيان ينفرّد كل فرد من أفراد الدعاة بمجموعة من الناس يعلمهم مبادئ وفضائل الإسلام، على أنهم لا يتعرضون لأى من التيارات الفكرية أو السياسية، ولا يعملون على إزالة المنكر، حيث أن هذا لا يكون إلا فى مرحلة لاحقة بعد أن يعود الناس إلى حظيرة الإسلام من جديد.

وتوجب هذه الجماعة التقليد فى المذاهب، حيث أن باب الاجتهاد - من وجهة نظرهم - مغلق، فالمجتهد المطلق صعب أن يوجد فى هذا العصر.

على أن تأثير الطرق الصوفية التى انتشرت فى الهند واضح على أفراد هذه الجماعة، فمن أعلام الصوفية ذوى القدر عندهم: عبد القادر الجيلانى، وجلال الدين الرومى الشاعر الصوفى الفارسى، وأبو منصور الماتريدى.

المركز الرئيسى لجماعة التبليغ موجود بدلهلى فى شبه القارة الهندية، ومنها انتشرت فى العديد من بقاع العالم، فى سوريا، ولبنان، وفلسطين، ومصر، والسودان، ولهم جهود لا تنكر فى نشر الإسلام الصحيح بين المسلمين، ودعوة غير المسلمين إلى الإسلام فى أمريكا وأوروبا.

الإخوان المسلمون (جماعة)

ظهرت حركة الإخوان المسلمين في حيز الوجود سنة 1928 م على يد الشيخ حسن البنا (1906 - 1949م)، وكان هدفها نشر تعاليم الإسلام الصحيحة بإعمال أحكام الكتاب والسنة كما كان السلف الصالح، وذلك تمهيداً لإقامة حكومة إسلامية، حيث إن الإسلام دين ودنيا، ولا يوجد فصل بين الإسلام والسياسة، فكانت الحركة حجراً عثرة في طريق الزحف العلماني الرهيب.

بعد تخرجه من دار العلوم سنة 1927 عين حسن البنا مدرساً في إحدى المدارس الابتدائية بمحافظة الإسماعيلية، فيها عمل علي نشر أفكاره وتم تأسيس النواة الأولى للإخوان المسلمين في إبريل 1828م مع حافظ عبد الحميد، وفؤاد إبراهيم، وعبد الرحمن حسب الله وغيرهم. ١٩٢٨

بعد أن انتقل حسن البنا إلى القاهرة أخذت الحركة في الاتساع وصدر لها عدة صحف منها : التنوير، والإخوان المسلمون، والشهاب، وبعد أن فتحت الجماعة باب الجهاد أصبح لها جهاز سرى وجيش بلغ في أواخر سنة 1947حوالى 75 ألف فرد، وقد شارك الإخوان المسلمون في حرب فلسطين سنة 1948، وقد أبلوا فيها بلاءً حسناً، كما أعلنوا الجهاد ضد قوات الاحتلال الإنجليزي الموجودة بمصر.

عندما ظهرت خطورة الإخوان المسلمين ومدى قوتها أصدرت حكومة النقراشى في 8 ديسمبر 194٨ قراراً بحل جماعة الإخوان المسلمين، وفي 28 ديسمبر من نفس العام اغتيل النقراشى، اغتاله عبد المجيد حسن بأن أطلق عليه الرصاص داخل وزارة الداخلية، قررت الحكومة على هذا بقتل حسن البنا في 12 فبراير 1949.

وفي سنة 1950 تم انتخاب حسن إسماعيل الهضيبي (1891 - 1973م) مرشداً للإخوان.

قامت ثورة 23 يوليو 1952، وكان هناك ثمة تعاون بين رجال الثورة والإخوان

المسلمين، بل أن الإخوان ساندوا الثورة وباركوها، إلا أنه بدأت الخلافات تظهر بين الضباط الأحرار والإخوان، فعندما صدر قانون الإصلاح الزراعي، وحدد الحد الأقصى للملكية بمائتي فدان، اعترض الإخوان حيث رأوا أن الحد الأقصى يجب ألا يقل عن خمسمائة فدان، لأن التوارث سيقتت الملكية بل وطلبوا من رجال الثورة عدم اتخاذ مثل هذه القرارات الحاسمة قبل أخذ رأى الإخوان.

فى 14 يناير 1954 أصدر مجلس قيادة الثورة قراراً بحل جماعة الإخوان المسلمين، وتمت حملة اعتقالات واسعة لأعضاء الجماعة.

وفى يوم الثلاثاء الموافق 1954 - 10 - 26 تعرض الرئيس جمال عبد الناصر لمحاولة اغتيال فى ميدان المنشية بالأسكندرية، حيث كان يلقي خطاباً بمناسبة توقيع اتفاقية الجلاء مع بريطانيا، فقد أطلق عليه عدة رصاصات ولكنها لم تصبه، وأنهم الإخوان المسلمون بأنهم هم المنظمون للحدث، وصدر الحكم بالإعدام على سبعة من الإخوان هم: حسن الهضيبي، وعبد القادر عودة، ومحمد فرغلى، ويوسف طلعت، وهندأوى دوير، وإبراهيم الطيب. ومحمود عبد اللطيف، وقد نفذ الحكم على الجميع عدا الهضيبي الذى خفف عنه الحكم إلى المؤبد، حيث أفرج عنه سنة 1964 لأسباب صحية.

وفى سنة 1965 تمت حملة اعتقالات جديدة على الإخوان، وفى هذه المرة نفذ حكم الإعدام على ثلاثة أشخاص: يوسف هوش، وعبد الفتاح إسماعيل، ومسيد قطب (1966 - 1906م) الذى يعتبر كتابه (معالم فى الطريق) بمثابة دستور الإخوان.

كان سيد قطب يرى أن العالم المعاصر وهو لا يطبق أحكام الكتاب والسنة إنما هو مجتمع جاهلى، وهذا العالم الجاهلى الذى أنكر حاكمية الله، يجب إعادة غرس الإسلام من جديد فى نفوس أفراد حتى لو ادعوا أنهم مسلمون، لأنهم مجرد مسلمين بال ميلاد، ويجب أن يعلموا أن الإسلام هو إقرار عقيدة لا إله إلا الله بدلولها الحقيقى، وهى رد الحاكمية لله فى أمرهم كله، وطرد المعتدين على سلطان الله بادعاء هذا الحق لأنفسهم.

ويقول سيد قطب : «إن النظام الاجتماعى الإسلامى، وقد انبثق من العقيدة

الإسلامية، وتكيف وجوده بالشريعة الإسلامية، يجب أن تكون الشريعة هي المسيطرة على كل تطور في نظامه، وألا يترخص هذا النظام في اتجاه من اتجاهاته الكلية أو الجزئية خضوعاً لأوضاع أجنبية عن طبيعته، تضغط عليه من الخارج، بينما هو يملك تلبية جميع الحاجات المتجددة في حدود قانونه هو، وحسب اتجاهه الذاتي».

ويرى سيد قطب أنه لكي يبدأ البعث الإسلامي من جديد لابد من طليعة تعزم على هذا العمل، بحيث تكون في عزلة عن هذا المجتمع، الجاهلي، وفي نفس الوقت تكون على اتصال به لتقوم بعملها.

كما يرى أن المجتمع الجاهلي القديم قد ينضم إلي المجتمع الإسلامي الجديد، وقد لا ينضم، كما أنه قد يهادن المجتمع الإسلامي الجديد أو يحاربه، وإن السنة قد جرت بأن يشن المجتمع الجاهلي حرباً لا هوادة فيها سواء على طلائع هذا المجتمع في مراحل نشوئه وهو أفراداً ومجموعات، أو هذا المجتمع نفسه بعد قيامه فعلاً وهو ما حدث في تاريخ الدعوة الإسلامية منذ نوح عليه السلام إلى محمد - ﷺ - دون استثناء.

وطبيعي والكلام لتبيّن قطب أن المجتمع المسلم الجديد لا ينشأ ولا يتقرر إلا إذا بلغ درجة من القوة يواجه بها ضغط المجتمع الجاهلي القديم.

ويحرّك الاعتقال الأخيرة والتي اعدم فيها سيد قطب لم يخف التنظيم تماماً، وإنما ظهر بأسماء أخرى، أو بالأدق ظهرت تنظيمات أخرى اتخذت من أفكار الإخوان وبالتحديد كتاب سيد قطب «معالم في الطريق» المصدر الذي استقت منه أفكارها، ونقصد بهذا جماعتي التكفير والهجرة، وجماعة الجهاد.

التكفير والهجرة (جماعة)

أسس هذه الجماعة شكرى أحمد مصطفى، وهو أحد أعضاء تنظيم الإخوان المسلمين بأسوط، وذلك قبل تخرجه من كلية الزراعة سنة 1964، وكان ممن تم اعتقالهم ضمن حملة الاعتقالات الواسعة التي تمت على الإخوان سنة 1956م، وقد ظل شكرى مصطفى معتقلاً حتى سنة 1971، وأثناء هذه الفترة كان يحلل فكر جماعة الإخوان حتى خرج بفكر جديد أخذ يدعو إليه عقب خروجه من المعتقل، وضمن هذا الفكر كتابه «الخلافة» ويدور حول محورين، التكفير، والهجرة.

فى البداية يقرر شكرى أن أركان الإسلام الخمسة هى الحد الأدنى للإسلام، وهذه الأركان ينضم إليها عدد من الفروض، بحيث إذا أهملنا أى منها بغير عذر خرجنا من الإيمان إلي الكفر، ومن هذه الفروض التى عددها: البيعة، والطاعة، وإعمال حكم الله.

ويوضح شكرى معنى الكفر والكافر، فيقول: الكافر هو المنكر لفرائض الله والتارك لها، وكذلك كل من يستحل المعصية ويعتبرها حلالاً، ومن يرتكب كبيرة فهو فاسق وكافر، وكذلك كل من يستحل المعصية ويعتبرها حلالاً، ومن يرتكب كبيرة هو فاسق وكافر، وكذلك كل من أتى قولاً أو فعلاً أنكر به أو أهمل أمر معلوم من الدين بالضرورة، أو أفتى بغير ما أنزل الله فهو كافر.

وانتهى شكرى إلى أن من لا يحتكم إلى الشرائع التى أنزلها الله فحكمه حكم جاهلية، ويكون من الكافرين، لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: 44] وقوله: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: 45] وقوله: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [المائدة: 47]. ويقرر أن الظالم هو الكافر لقوله تعالى: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: 254].

ويقول شكرى: «انجذى أن توجد آية واحدة قطعية الدلالة تثبت أن الله قد سمى المسلم فاسقاً، وذلك لأن الفسق هو الكفر الذى يخلد صاحبه فى النار وعلى هذا فالمجتمع الذى نعيش فيه - علي حد قول شكرى مصطفى - هو مجتمع كافر من القمة إلى القاعدة، لذا فالهجرة واجبة من هذا المجتمع الكافر.

ويقول شكرى: أن الهجرة والاعتزال هو أقل ما يمكن أن تواجه به الجماعة المسلمة تجمعات الباطل وتحديات الكفر وهى الطريقة الوحيدة للجماعة المستضعفة للخروج من ضغوط الكفر، وأنه أول طريق الجادين لعبادة الله وخلاقته فى الأرض، وهكذا فإن وجود كيان إسلامى مجتمع على نفسه خارج ضغوط الجاهلية هو هدف إسلامى شرع لظهور الإسلام تسعى إليه الحركة الإسلامية من أول يوم فى طريق بداية الحياة وبداية الانطلاقة، والاعتزال والهجرة فرض على الجماعة المسلمة لقوله تعالى: ﴿وَإِذْ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رُحْمَتِهِ وَيَهْدِيْكُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [سورة الكهف: 16]. وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: 97].

ويقول شكرى: أن الفرض الشرعى القدرى والمنطلق -الأوحد الحتمى لكل مستضعف عن عبادة الله ويريد أن يعبد الله هو هجرته، وأن الهجرة هى فراق الأرض والوطن، وهى الخروج من الديار والأموال والأبناء، وتقطيع علاقات الأرض وشائج القربى والنسب وخسارة الأهل فى سبيل الله، وتحمل بناء الحياة الجديدة لبنة لبنة . ومن هذا المنطلق طبقت الجماعة هذا الفكر عملياً بالاعتزال والهجرة فى الكهوف والجبال بمحافظة المنيا، وكان ذلك سنة 1975م.

وفى صباح يوم الأحد 3 - 7 - 1977 تم اختطاف الشيخ محمد حسين الذهبي، وكان فى هذا الوقت وزيراً سابقاً للأوقاف، ثم قتل مساء اليوم التالى، واتهمت الجماعة بخطفه وقلته، وعلى أثر ذلك الحادث تم التفيض على عدد كبير من أعضاء الجماعة، وصدر الحكم بالإعدام خمسة من أعضاء التنظيم من بينهم شكرى مصطفى.

الجهاد (جماعة)

يعتبر صالح عبد الله سرية هو المؤسس لهذه الجماعة، وهو فلسطيني الجنسية، وكان سرية عضواً في منظمة فتح إلا أنه فُصل منها، كما كان عضواً في جماعة الإخوان المسلمين بالعراق، وفصل منها كذلك لفكره المتطرف، جاء صالح سرية مصر ليستعلم بها، وبالفعل حصل على درجة الدكتوراة سنة 1971 وكان يث أفكاره في عقول شباب الجامعات، فكان يدعو إلى قيام دولة إسلامية تطبق شرع الله كما جاء في كتابه الكريم وفي السنة المطهرة، ولو كان ذلك عن طريق قلب نظم الحكم باستخدام القوة.

ونقل صالح سرية فكرة إلى حيز التنفيذ في فجر 18-4-1974 حيث خطط للاعتداء على الكلية الفنية العسكرية، وذلك بالاستعانة بجماعة من خارج الكلية، يعاونهم جماعة من أعضاء التنظيم داخل الكلية على رأسهم كسارم عزت الأناضولى، ولم يكن هذا الاعتداء هدف في ذاته، ولكنه وسيلة تمهيدية لقلب نظام الحكم داخل جمهورية مصر العربية، فبعد أن يتم الهجوم بنجاح يتم الاستيلاء على الأسلحة الموجودة بالكلية، ثم يقوم أعضاء التنظيم المنفذون للعملية بارتداء الزي العسكري، ويتوجهون إلى مبنى الاتحاد الاشتراكي، حيث كان يجتمع الرئيس الراحل أنور السادات مع قيادات الدولة، وكانت الجماعة تخطط لقتل الرئيس وجميع القيادات، والزي العسكري كان سيوهم بالطبع بوقوع انقلاب عسكري مما يسهل عليهم بعد ذلك الاستيلاء على مبنى الإذاعة التلفزيون وإعلان قيام الحكومة الإسلامية، إلا أن محاولتهم باءت بالفشل، وتم القبض على اثنين وتسعين عضواً من أعضاء التنظيم، وقدموا للمحاكمة، وحكم على صالح سرية، وكسارم عزت الأناضولى ومعهم مجموعة أخرى بالإعدام.

وتولى محمد عبد السلام فرج قيادة التنظيم بعد صالح سرية، وكان كتابه «الفريضة الغائبة» بمثابة الدستور الذي تسير عليه الجماعة، والفريضة الغائبة التي يدعو إليها عبد السلام فرج في كتابه هي فريضة الجهاد في سبيل قيام الحكومة

الإسلامية التي تقيم شرع الله، وقد جاء فكر الكتاب متأثراً إلى حد بعيد بآراء شيخ الإسلام ابن تيمية.

يرى عبد السلام فرج أن الجهاد في سبيل الله بالرغم من أهميته القصوى وخطورته العظمى على مستقبل هذا الدين قد أهمله علماء العصر وتجاهلوه؛ بالرغم من علمهم بأنه السبيل الوحيد لعودة ورفع صرح الإسلام من جديد.

ويرى أن الحكم بما أنزل الله فرض، وهذا لا يكون إلا إذا قامت الدولة الإسلامية، فبالتالي قيام الدولة الإسلامية فرض على المسلمين، لأن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب، أيضاً إذا كانت الدولة لن تقوم إلا بقتال فوجب علينا القتال.

ثم يحكم عبد السلام فرج على الحكام بالكفر استناداً إلى رأى ابن تيمية الذي يقول: «ومعلوم بالاضطرار من دين المسلمين وباتفاق جميع المسلمين أن من سوغ اتباع غير دين الإسلام أو اتباع شريعة غير شريعة محمد - ﷺ - فهو كافر، وهو كافر من آمن ببعض الكتاب وكفر ببعضه كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ يُرِيدُونَ أَنْ يَفْرِقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَيَقُولُونَ نَحْنُ مُبْتَدِلُونَ﴾ (١٥٠) أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿[النساء: 151 - 150] وبعد عرض رأى ابن تيمية يقول عبد السلام فرج وحكام هذا العصر في ردة عن الإسلام، حيث تربوا على موائد الاستعمار سواء الصليبية أو الشيوعية أو الصهيونية، فهم لا يحملون من الإسلام إلا الأسماء، وإن صلوا وصاموا، وادعوا الإسلام، ثم يعرض لرأى ابن تيمية الذي يرى أن عقوبة المرتد أعظم من عقوبة الكافر، ومن ثم يجب قتله.

ويعرض عبد السلام فرج لمختلف الآراء التي قالت بإمكانية قيام الحكم الإسلامي - بدون استخدام القوة - ثم يوضح أن كل رأى من هذه الآراء به قصور كبير ولن يوصلنا إلى شيء، فيقول: هناك من يقول أننا نقيم جمعيات تابعة للدولة تدفع الناس إلى إقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة وأعمال الخير... والصلاة والزكاة وأعمال الخير تلك أوامر الله عز وجل لا يجب علينا التفرط فيها، ولكن

إذا تساءلنا هل كل هذه الأعمال والعبادات هي التي سوف تقيم دولة الإسلام؟ فالإجابة الفورية دون أدنى تفكير «لا» هذا بالإضافة إلي أن هذه الجمعيات خاضعة للدولة ومقيدة بسجلاتها وتسير بأوامرها.

وهناك من يقول أن علينا أن نقيم حزباً إسلامياً في قائمة الأحزاب الموجودة، وفي الحقيقة أن هذا يزيد الجمعيات الخيرية بكونه حزباً يتكلم في السياسة، بالإضافة إلي ذلك فإن الهدف الذي قام من أجله وهو تحطيم دولة الكفر، سوف يكون العمل عن طريق الحزب هو عكسه، وهو بناء دولة الكفر، فهو يشاركهم في الآراء ويشاركون في عضوية المجالس التشريعية التي تشرع من دين الله.

وهناك من يقول أن على المسلمين الاجتهاد من أجل الحصول على المناصب فتمتلئ المراكز بالطبيب المسلم والمهندس المسلم، وبذلك يسقط النظام الكافر وحده وبدون مجهود ويتكون الحاكم المسلم وهذا الكلام بالرغم من أنه لا دليل له من الكتاب والسنة فإن الواقع حائل دون تحقيقه، فمهما وصل الأمر إلي تكوين أطباء مسلمين، ومهندسين مسلمين، فهم أيضاً من بناء الدولة، ولن يصل الأمر إلي توصيل أية شخصية مسلمة إلى منصب وزاري إلا إذا كان موالياً للنظام موالاة كاملة.

ويرفض عبد السلام فرج الجهاد الخارجي، ويرد على من يقول أن الجهاد اليوم هو تحرير القدس كأرض مقدسة، فيقول: إن قتال العدو القريب - يعني الحاكم - أولى من قتال العدو البعيد - وإن تحقق النصر سيكون لصالح الحاكم الكافر، لذا فالقتال يجب أن يكون تحت راية مسلمة وقيادة مسلمة.

ويتهى عبد السلام فرج أن كل الطرق التي تمكننا من إقامة الدولة الإسلامية مسدودة، مما عدا الخروج على الحاكم، وأن كل ألوان الجهاد مرفوضة في الوقت الراهن ولا طائل منها، إلا الجهاد ضد الحاكم.

وقد خرجت هذه الأفكار إلي الحيز العملي، حيث تم اغتيال الرئيس الراحل محمد أنور السادات في السادس من أكتوبر سنة 1981 أثناء الاحتفال بيوم النصر، وذلك على يد جماعة الجهاد، حيث تم اختيار الملاحم أول خالد أحمد شوقي

الإسلامبولى، ليكون من ضمن أفراد الجيش المشاركون فى العرض العسكرى فى احتفالية نصر أكتوبر، وكان الإسلامبولى عضو بارز فى التنظيم ومنتشع بأفكاره، فلاحث له فكرة الاغتيال، وخطط لها، وعرض الأمر على عبد السلام فرج الذى بارك الفكرة، وشارك فى وضع الخطة وتجهيز السلاح كل من عبود عبد اللطيف حسن الزمر، وطارق عبد الموجود إبراهيم الزمر، وشارك الإسلامبولى فى القيام بالتنفيذ كل من الملازم أول عطا طابيل حميدة، والملازم أول عبد الحميد عبد السلام.

حزب التحرير (تنظيم)

حزب التحرير تنظيم إسلامى تقوم دعوته على وجوب إقامة الخلافة الإسلامية عن طريق إثارة الشعوب على أنظمة الحكم الحالية واسقاطها.

أسس الجماعة الشيخ تقى الدين النبهانى (1909 م - 1979 م) وهو فلسطينى الجنسية، تلقى دراسته الإسلامية من خلال الأزهر ثم كلية دار العلوم بالقاهرة، ثم عمل قاضياً فى فلسطين، وقد أسس الشيخ حزبه سنة 1952م وأصدر عدة كتب تعتبر الدستور والفكر الذى يقوم عليه التنظيم.

فى سنة 1984م قدم 22 شخصاً من المتبعين إلى حزب التحرير للمحاكمة فى مصر. إلا أن هذه المحاكمة لم تقض على التنظيم، وفى شهر إبريل عام 2002 تم القاء القبض على 86 متهم أخلى سبيل 60 منهم، وأحيل الستة وعشرين الآخرين إلى المحاكمة، أبرزهم: علاء الدين عبد الوهاب الزناتى (مهندس كمبيوتر) ورضا بنكهريست (أخصائى برامج كمبيوتر) والمجلىزى الجنسية، وماجد عثمان نواز (طالب بجامعة لندن) والمجلىزى الجنسية، وأبان مالكوم نسيت (مهندس كمبيوتر) والمجلىزى الجنسية، وجاء فى قرار الاتهام أن التهمين تأكد انضمامهم إلى تنظيم حزب التحرير منذ 1981، واقتناعهم بفكره الذى يقوم على وجوب إقامة خلافة إسلامية، وشاركوا فى حضور الاجتماعات التنظيمية للحزب، وإقناع البعض

بذيعته من خلال الاطلاع على فكر الحزب على شبكة معلومات أنشأها المتهم علاء الدين انزاتى على أجهزة الكمبيوتر الخاصة به، بهدف استقطاب عناصر جديدة وصولاً إلى إثارة الجماهير على أنظمة الحكم الحالية وإسقاطها.. كما قام المتهمون بشرح فكر الحزب من خلال مطبوعات وإقامة لقاءات تثقيفية وأنشأوا للتنظيم موقعاً على الانترنت يدعو إلى إقامة دولة الخلافة الإسلامية عن طريق تغيير نظم الحكم، وتعيين خليفة للمسلمين.

السلامة الوطنية (حزب)

حزب السلامة الوطني، حزب إسلامي سياسي نشأ في تركيا، وجل هدفه نشر مبادئ الإسلام، ومقاومة التيار العلماني الذي غرس مبادئه مصطفى كمال أتاتورك.

مؤسسه هو: نجم الدين أريكان، المولود سنة 1926م بمدينة سنوب على البحر الأسود، تخرج في كلية الهندسة باستانبول، ثم حصل على درجة الدكتوراه من ألمانيا سنة 1959.

في سنة 1971م أسس أريكان حزبه تحت اسم «حزب النظام الوطني» إلا أنه ألغى سنة 1972م. ثم استطاع أن يؤسس حزبه من جديد في 1971 - 10 - 11م تحت اسم «حزب السلامة الوطني» منضمنا نفس أفكار حزب النظام الوطني، وحزب السلامة وإن كان قد نجح في الدخول في الائتلاف الوزاري أكثر من مرة، إلا أنه كان يقابل بعداوة شديدة حيث أن مبادئه تناهض مبادئ كمال أتاتورك العلمانية والتي تدير عليها تركيا.

يبدف الحزب أساساً إلى العودة إلى الأمة الإسلامية الكبرى، وذلك بتوحيد الدول الإسلامية في منظمة للأمم المتحدة الإسلامية، وإنشاء سوق إسلامية، وتوحيد العملة الإسلامية.

وعلى الصعيد التركي طالب الحزب ضرورة مقاطعة السوق الأوروبية المشتركة، ومطلبه هذا ضد السياسة التركية التي تنازلت عن الكثير - وما زالت تقدم التنازلات - من أجل الانضمام إلى الاتحاد الأروبي ، بعد أن انسلخت عن الإسلام، وانصهرت في بوتقة أوروبا المسيحية .

كما طالب الحزب بالعودة إلى الكتابة بالحروف العربية بدلاً من الحروف اللاتينية .

كما طالب بقطع علاقات تركيا مع اسرائيل على اعتبار أن القضية الفلسطينية، هي قضية إسلامية بالدرجة الأولى، وفي عام 1981م اعتقل أريكان مع قادة حزيه، لكنه عاد سنة 1986م وأسس حزب جديد تحت اسم «حزب الرفاه» حاملاً نفس أفكار حزبي النظام الوطني، والسلامة الوطني.

الأمرياء المعروف والنهي عن المنكر (جماعة)

جماعة النهي المعروف والنهي عن المنكر جماعة سرية، أسسها الشيخ يوسف البدرى واتهمته السلطات المصرية بتكوين جماعة سرية وكتابة المنشورات التي تحض على الفتنة الطائفية ، وذلك سنة 1981م .

ويوسف البدرى كان مدرساً بوزارة التربية والتعليم، وفي مدرسة بور سعيد بالزمالك أنهم بإثارة الفتنة الطائفية داخل المدرسة، ونقل إلى مدرسة البنات في حلوان وألزم البنات بارتداء الحجاب، ثم اتهمته الأجهزة الأمنية بعد ذلك بجمع التبرعات والحصول على تمويل خارجي، ودافع عن نفسه بأن التبرعات يجمعها من المسجد، حيث أنشأ مسجد (سوق الآخرة) في قلب الصحراء بعين حلوان .

واعتقل الشيخ البدرى مرة أخرى عام 1991 بعد خطبة العيد بعدها سافر إلى الولايات المتحدة الأمريكية، وعمل إماماً وخطيباً لمجمع عمر بن الخطاب الإسلامي في مدينة باترسون الأمريكية .

وفي عام 1988 انتخب الشيخ البدرى عضواً بمجلس الشعب، وهنا أصبح من

حقه أن يعلن أفكاره بطريقة علنية، حيث تقدم بمشروع قانون خاص بإنشاء (وزارة الحسبة) وكان المشروع بلورة لأفكاره، وجاء فيه: (يجب إنشاء وزارة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للقضاء على المخالفات الشرعية المتفشية في الشوارع والأسواق ووسائل النقل والمساجد . . ووسائل الإعلام) وشكل الشيخ البدرى - وفقاً لنص المشروع - وزارة الحسبة من وحدات جواله تجول في الشوارع، وتتكون كل وحدة من رجل دين وضابطين وعدة جنود . . رجل دين عالم بالحلال والحرام وتعاليم الإسلام ونواحيه والضابطان لتنفيذ ما يأمر به رجل الدين وما ينهى عنه، والجنود لتنفيذ أوامر الضباط.

واقترح كذلك إنشاء معهد عال متخصص يتعلم فيه الضباط والجنود نظام الحسبة واختصاصاته والسلطات المكفولة له.

بعد ذلك كون الشيخ البدرى مجموعة من عشرة علماء وذلك لإقامة دعوى الحسبة على من يشك في إسلامه من خلال أفكاره أو كتاباته، وفي ذلك يقول البدرى: (نحن مجموعة من عشرة علماء نجتمع ونعمل تقارير ونوزع الكتب على بعضنا . . وكل واحد من المجموعة يكتب تقريراً في الجزء المكلف به، وبعد ذلك نجتمع لنبحث رفع القضية).

وقد نجحت المجموعة بالفعل في إقامة دعوى حسبة على الدكتور نصر حامد أبو زيد الأستاذ بجامعة القاهرة، وأصدرت المحكمة حكماً تاريخياً بتاريخ 14 يونيو 1995 أثار الكثير من الجدل، حيث حكمت بتفريق الدكتور عن زوجته الدكتورة ابتهاج يونس - لأنكاره أمراً معلوماً من الدين بالضرورة، حيث أدى اجتهاد الدكتور إلى القول بأن قاعدة المواريث التي تقول أن للذكر مثل حظ الأنثيين إنما تحدد الحد الأدنى لميراث الأنثى، ومن الممكن المساواة بين الذكر والأنثى في هذا الشأن.

- ٤ . ولما كانت مجموعة العلماء التي كونها الشيخ البدرى قد عقدت النية على إقامة عدة دعاوى علي مجموعة من الوزراء والمفكرين، مما جعل المشروع المصري يقوم بإجراء تعديل لقانون المرافعات تشرفي الجريدة الرسمية العدد 19 مكرر بتاريخ 22 - 5 - 1991 ، جاء في التعديل: (لا تقبل أى دعوى كما لا يقبل أى طلب أو دفع استناداً لأحكام هذا القانون أو أى قانون آخر، لا يكون لصاحبه فيها مصلحة شخصية ومباشرة وقائمة يقرها القانون).

علماء الإصلاح (مجموعة)

تأسست المجموعة سنة 1993 داخل جمهورية مصر العربية بعلم من وزارة الداخلية المصرية وكان الهدف الأساسى للمجموعة القيام بعمل مصالحة بين أعضاء الجماعات الإسلامية، المودع أعضاءها بالمعتقلات وبين رجال الأمن.

وكان الهيكل التنظيمى المقترح لمجموعة الإصلاح الإسلامية يتكون من:

أولاً: مجلس الرئاسة:

- 1 - الشيخ متولى الشعراوى . 2 - الشيخ محمد الغزالي .
 - 3 - الدكتور محمد نایل . 4 - الشيخ عبد الحميد كشك .
- ومهمتهم تولى شئون رئاسة المجموعة .

ثانياً: المكتب التنفيذى:

- 1 - الدكتور محمد عمارة . 2 - الدكتور محمد سليم العوا .
- 3 - الدكتور عبد الرشيد صقر . 4 - الأستاذ متصر الزيات .
- 5 - الدكتور عبد الصبور شاهين . 6 - الدكتور عمر عبد الكافى

ومهمتهم القيام نيابة عن المجموعة بعقد اللقاءات المباشرة مع أجهزة الأمن، ومع قيادات الجماعات داخل المعتقلات، وعرض النتائج على مجلس الرئاسة، ثم على الاجتماع العام للمجموعة .

ثالثاً: لجنة التنسيق والمتابعة:

- 1 - الدكتور السيد الطويل . 2 - الدكتور عبد الحى الفرماوى .
- 3 - الأستاذ محمد إسماعيل . 4 - الأستاذ فايز جعفر .

ومهمتهم متابعة تنفيذ برامج المجموعة، وترتيب وإعداد اللقاءات المباشرة مع الأجهزة الحكومية المختلفة، وترتيب وإعداد اللقاءات الخاصة بأعضاء المجموعة .

رابعاً: لجنة الإعلام:

1 - الأستاذ فهمى هويدى . 2 - الأستاذ أحمد فراج .

3 - الأستاذ أحمد على حسن . 4 - الأستاذ محمود صادق .

ومهمتهم متابعة ما تنشره وسائل الإعلام المختلفة، وإصدار التصريحات الصحفية والإعلامية فى حدود المتفق عليه مع أعضاء المجموعة .

وجاء فى ورقة العمل الخاصة ما يلى:

الآن ونحن نعيش فترة ما بعدها فترة، فإن السادة العلماء مطالبون بالتصدى لها خاصة وأن هذه الفترة أدت إلى خروج أعداء الدين من جحورهم متطاولين على كل ما هو إسلامى، فأصبح كل مؤمن أطلق لحيته امتثالاً لأوامر الرسول - ﷺ - بلطجياً ومنحرفاً إرهابياً، غفر الله لنا ولهم.. وباتت كل امرأة مؤمنة منقبة كانت أو محجبة رجعية متخلقة، ومن ثم قامت حملة شعواء على شريعة الله ومنهاجه لا تبقى ولا تذر. لا تفرق فى حربها ضد الإسلام بين العلماء والاولياء العاملين بكتاب الله وسنة رسوله - ﷺ - وبين من أغواهم الشيطان وشل تفكيرهم الصحيح.. من هنا فإن العلماء وهم أهل الشقة والعلم والعمل مسئولون أمام الله لا بد أن تأخذهم الغيرة على دينهم.. فيهبوا دفاعاً عنه أمام هذه الحملة الظالمة التى كان من أهم تسيجتها قتل الأبرياء، وترويع الأمنين من أبناء مصر، وتشويه مبادئ الإسلام الحنيف امتثالاً لقوله: ﴿وَأَن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِن بَغْت إِحْدَاهُمَا عَلَى الْآخَرَىٰ فَقَاتَلَا أَلَا تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِن فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ [سورة الحجرات 9] من هنا كان لا بد من وجود مجموعة من العلماء الأجلة.. تقوم مقام الطائفة الثالثة، فلذا كانت قلة من الشباب المسمى إلى بعض الجامعات الإسلامية يناصب رجال الأمن المداء، والعكس صحيح.. فهنا يأتى دور هذه الطائفة التى اختيرت من رجال الدعوة.. أهل الورع والتقوى طرفاً محايداً.

ثم أوضحت الورقة أن عمل اللجنة تطوع لوجه الله، وأنها ليست لها انتماءات سياسية أو حزبية، وأنها ليست لها غرض أو مطمع أو مغنم، وأن دورها إخماد الفتنة بين الشباب في أنحاء البلاد، وحددت الورقة أن اللجنة ستقسم إلى مجموعات تنزل إلى الكفور والقرى والنجوع والمنازل والمساجد لإجراء حوارات مباشرة مع الشباب المؤمن وتتركز الحوارات حول القضايا المطروحة على الساحة، وخاصة أسلوب العنف، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. . وذلك بالإضافة إلى القيام بزيارات إلى السجون وعقد لقاءات مع الشباب داخلها، وعقد لقاءات مع المسؤولين لعرض ما تم تحصيله لإزالة الشوائب بين الجماعات وأجهزة الدولة وأخيراً محاولة تحقيق حالة من الوئام الداخلي، وجمع الشمل على المستوى الشعبي والرسمى.

ويبدو أن نشاط المجموعة قد تجدد منذ تولى اللواء حسن الألفى وزارة الداخلية في إبرایل 1993م.

حركة التحرير الوطني الفلسطيني (فتح)

تعتبر أكبر وأنشط منظمة بين المنظمات الفلسطينية، وهي أكثر الفصائل نفوذاً في منظمة التحرير الفلسطينية أسس الحركة ياسر عرفات سنة 1959م، وبدأت عملها سنة 1965، وبعد حرب أكتوبر تبنت المنظمة لنفسها سياسة واقعية في الشرق الأوسط للقيام بدور سياسي إلى جانب الدور العسكري، وأهم شخصياتها خليل الوزير (أبو جهاد)، وصلاح خلف (أبو أياد) وفاروق قدومي (أبو اللطف). وياسر عرفات - مؤسس الحركة - وهو من مواليد 1929 في القدس لأب من خان يونس كان يعمل تاجراً، وأنهى ياسر عرفات دراسته بكلية الهندسة بالقاهرة سنة 1957 وبعد عمل مهندساً بالكويت، وبعد عام 1969 كان اسمه الحركي أبو عمار، وانتخب سنة 1969 رئيساً لمنظمة التحرير الفلسطينية، وفي عام 1993 عاد إلى غزة بعد غياب دام قرابة سبع وعشرون سنة، وفي سنة 1996 انتخب عرفات رئيساً للسلطة الفلسطينية في أول انتخابات للفلسطينيين، وفي 29 مارس 2002 دمرت قوات الاحتلال الاسرائيلي اجزاء الأكبر من مقر الرئيس ياسر عرفات. وفي إبريل 2004 أعلن أرييل شارون رئيس وزراء إسرائيل - وبكل وقاحة - أنه ليس هناك ضمان لحياة عرفات، وأنه إذا غادر فلسطين لن يعود إليها، وفي الحادي عشر من نوفمبر 2004 توفي ياسر عرفات بإحدى المستشفيات العسكرية بفرنسا ويرجع أنه مات مسعوماً.

منظمة التحرير الفلسطينية

يرجع تأسيسها إلى يونيو 1964 كإطار عام فلسطيني بهدف التعبير عن الكيان الفلسطيني المستقل، انضمت إليها بقية المنظمات الفلسطينية بمرور السنين، وتعتبر المنظمة إطاراً سياسياً رئيسياً يتمثل هدفها في أن تكون مثلاً وطنياً للفلسطينيين، ويرأس المنظمة ياسر عرفات الذي انتخب رئيساً للجنة التنفيذية للمنظمة سنة 1969 . وفي سنة 1974 أعلنت منظمة التحرير ممثل وتحدث ياسر عرفات أمام الأمم المتحدة .

كتاب شهداء الأقصى

الجناح العسكري لحركة فتح التي يتزعمها الرئيس الفلسطيني ياسر عرفات، وفي شهر يوليو 2004 طالبت كتائب الأقصى الرئيس الفلسطيني ياسر عرفات - باعتباره رئيس السلطة الفلسطينية - بأن تحصل الجماعات الإسلامية على صوت رسمي في الحكم، كما طالبت بإقالة ومحكمة مسؤولين حكوميين تورطوا في التريب والفساد، كما وجهت انتقادات حادة على زوجات وأبناء وبنات مسؤولين تم تسجيل أسمائهم كمواطنين في السلطة الفلسطينية، ويتلقون مرتبات مالية، رغم أنهم لا يقومون بعمل، وبعضهم مقيم بالخارج وتعتبر هذه أول محاولة رسمية تقوم بها جماعة مقاومة مسلحة للحصول على دور سياسي في السلطة الفلسطينية منذ اندلاع الانتفاضة.

حركة المقاومة الإسلامية حماس

أسسها الشيخ أحمد ياسين في 1987 - 12 - 9م ، وقد تولى الشيخ أحمد ياسين قيادة تنظيم الإخوان المسلمين في غزة سنة 1968، فمد النشاط خارج غزة واستفاد من توحيد الإدارة في كل فلسطين ، وزرع التوجه الإسلامي المنظم بين العرب الذين يعيشون داخل فلسطين، وقد قامت السلطات الإسرائيلية باعتقاله عدة مرات، وهددته بالنفي إلى جنوب لبنان، وأخيراً اغتالته بطريق غارة صاروخية وهو قعيد كرسية المتحرك في 2004.

ضم تنظيم حركة حماس المتيمين إلى جماعة الإخوان المسلمين في فلسطين، وكان هو الدراع الضاربة لحركة الإخوان في فلسطين المحتلة، وهو التنظيم الذي فجر، وقاد في ليلة إعلان تكوينه انتفاضة المسجد والحجارة.

كتاب الشهيد عز الدين القسام

الجناح العسكري لحركة المقاومة الإسلامية «حماس»، وهي الكتاب التي ألهم العدو الإسرائيلي يصواريخ القسام (للفائدة - انظر حركة حماس).

المجلس الثوري «فتح»

أسسها الراحل صبري حسن البنا «أبو نضال» الذي كان ممثلاً لحركة التحرير الوطني الفلسطيني «فتح» في العراق، حيث أنها أنشقت عن فتح بعد أن وقعت مصادمات دامية بين أنصاره وأنصار ياسر عرفات، وبعد عقد محاكمة خاصة أصدرت عليه الحكم بالإعدام (انظر حركة فتح).

جيش التحرير الفلسطيني

أقيم على أنه الجناح العسكرى لمنظمة التحرير الفلسطينية، ويعتبر جيش التحرير خاضعاً للمنظمة من الناحية النظرية فقط، لكنه يخضع لجيش الدولة المتواجد بها من الناحية العملية، وتوجد قيادته في دمشق.

وفى ابريل 1978 جرت محاولة انشقاق داخل حركة التحرير الفلسطينية <فتح> وكان يتزعمها أبو داود وعدد من أنصاره، وقد بدأت هذه الأزمة عندما تحدى أبو داود قرار الالتزام بوقف إطلاق النار في جنوب لبنان، وأرسل مجموعات للعمل وراء خطوط قوات إسرائيل.

العلمانيون

هم الذين اعتنقوا الفكر العلماني الداعي إلى فصل الدين عن السياسة وعن شئون الدولة.

والعلمانية لا تمنع من وجود الدين وممارسة شرائعه، ولكن لا اعتبار للدين وقيمه وشرائعه في شئون الحكم والسياسة وقوانين التعامل، فلا دور للدين خارج المسجد والكنيسة.

والانحياز العلماني وإن ظهر في أوروبا نظراً للظروف التاريخية التي مرت بها، فهو لا يمكن أن يجتمع أبداً مع الانحياز الإسلامي؛ فالانحياز العلماني طابع فكري تكون ليكون بديلاً عن الطابع المسيحي في المجتمع الأوروبي، ثم ليكون بديلاً بعد ذلك في المجتمعات الإنسانية الأخرى، التي لها عقيدة وإيمان بالله..

وقد نشأ وتبلور بعد قيام الثورة الفرنسية 1789م على أثر الاصطدام الدموي والفكري مع مجتمع الكنيسة الكاثوليكية في القرون الوسطى، وهو المجتمع الذي كان يحكم باسم الله في الأرض، حيث كان يسود في هذا الوقت ما يطلق عليه «النظريات التيوقراطية» وتقوم هذه النظريات على أن الله هو الذي خلق الدولة، وأنه هو الذي يختار الملوك مباشرة لحكم الشعوب، وفي مرحلة متقدمة قالوا أن الله يوجه إرادات الأفراد ويرتب الحوادث والأمور حتى يختار الناس ملكاً معيناً وقد قام المجتمع الأوروبي الحديث منذ القرن الثامن عشر ليرفض دعوة الكنيسة صراحة، فقد عرفت بعض العصور كثيراً من مفاصد الكنيسة وبعض رجالها الذين استغلوا الشعارات باسم الدين وقاموا ببيع (صكوك الغفران) أي بيع الجنة لمن سمع وأطاع.

لذا، ومن هذا المنطلق ظهر من يهاجم الكنيسة الفاسدة التي تجتمعت في الأرض والسماء، فظهر مارتن لوتر 1546 - 1483م في ألمانيا وقاد حركته الإصلاحية الدينية، معارضا ومهاجماً بيع صكوك الغفران.

وهذه الدعوة مهدت لمفكرى العصر الحديث - أمثال هوبز وجون لوك - الفرصة لتأكيد فصل الدين عن السياسة.

إذا كانت العلمانية قد أفرقتها بطريقة طبيعية الظروف التي عاشتها أوروبا حيث كان رجال الكنيسة يسيطرون سيطرة تامة على شئون الحكم، كما ساد الاستبداد والظلم حيث كان الملك مفوض من الله؛ فكانت العلمانية أو فصل الدين عن الدولة هي الطريق الوحيد والطبيعى لتخلص أوروبا من سيطرة رجال الكنيسة، ولم يخسر الأوروبيون شيئاً حيث أن الإنجيل قد جاء خالياً من أحكام المعاملات، فكان طبيعياً أن تتقدم أوروبا بعد التخلص من سيطرة رجال الدين الذين استشرى فيهم الفساد، مما جعل البعض يربط خطأً بين التقدم وبين فصل الدين عن السياسة.

بعد التقدم المذهل الذى حققته أوروبا، كان طبعياً أن تتجه إلى التوسع الاستعماري لفتح أسواق جديدة. لمتجاتها فوجدت دولة الخلافة الإسلامية - وهى فى قلب أوروبا - حجراً عثرة فى طريق هذا التوسع، فبدأت تستولى على الولايات الإسلامية الواحدة تلو الأخرى ولكن هذه الولايات أخذت تقاوم فعرفت أوروبا أن نار المقاومة لن تخبو إلا إذا حصلت هذه الشعوب على استقلالها، ولكن يجب - وقبل حصول هذه الشعوب على الاستقلال التام - أن تقوض دولة الخلافة، بل يجب أن يقضى على الخلافة بصورة نهائية، حتى لا تجذب الشعوب الإسلامية رمزاً واحداً تجتمع حوله، أو قطباً تنجذب إليه فتشغل كل دولة أو كل دويلة بمشاكلها الخاصة وتبقى السيادة لأوروبا وراث أوروبا المسيحية - ومعها اليهود- أن هذا لن يتحقق إلا بفصل الدين عن الدولة، فيجب نشر الاتجاه العلماني حتى يقضى تماماً على الخلافة، ويجب كذلك محو كل ما هو إسلامي داخل دولة الخلافة - تركيا - حتى ينفر منها باقى المسلمون ولا تقوم للخلافة قائمة.

بالفعل أظهرت أوروبا هذا التصور. النظرى إلى حيز التطبيق العملى، فظهرت جماعة الاتحاد والترقى فى تركيا التى حكمت تركيا بعد خلع السلطان عبد الحميد، وتبنت الفكر القائل بضرورة إحياء القومية التركية، وتنشوق الجنس التركى أو ما

يطلق عليه (الطورية) ، حتى تولى مصطفى كمال أتاتورك زمام الأمور في دولة الخلافة، وأتاتورك هذا أغلب الظن أنه من اليهود الدوغة وهم اليهود الذين تظاهروا بالإسلام وعاشوا في المجتمعات الإسلامية وكادوا للإسلام والمسلمين، وعملوا على تنفيذ المخططات التي رسمتها المنظمات اليهودية بدقة، فماذا فعل أتاتورك؟

فى يوم 17 نوفمبر 1922 قررت الجمعية الوطنية - بناءً على اقتراحه - إلغاء منصب السلطان والإبقاء على مقام الخلافة التى تولاها الخليفة «عبد المجيد» لمدة ستين حتى قرر المجلس الوطنى إلغاء الخلافة فى 3 مارس 1924، وذلك بدعوى تحديث المجتمع التركى، والقضاء على التعصب الدينى، وهذه هى الخطوة الأولى التى رتب لها أوروبا، ولكن إلغاء الخلافة لا يكفى بل يجب محو الشخصية الإسلامية لتركيا، لذا قام أتاتورك بعدة تغييرات أخرى منها:

- عدل نص المادة الثانية من الدستور الذى صدر فى أول عهده بحذف جملة (الإسلام هو الدين الرسمى للدولة التركية).

- تطبيق القانون المدنى السويسرى وقانون العقوبات الإيطالى.

- تجرى تعديلات أخرى . . بأن يكون قسم نواب المجلس الوطنى (بشرفهم) بدلاً من قولهم (والله) وكذلك يفعل رئيس الجمهورية فى قسمه.

- إلغاء وزارة الأوقاف الدينية، وضم جميع المدارس والمعاهد الدينية التى ينفق عليها من تلك الأوقاف إلى وزارة المعارف، ومنع تعليم الدين فى المدارس.

- حرم القانون تعدد الزوجات تحريماً باتاً، وسلب الزوج حق الطلاق، وجعل للقضاء وحده حق الفصل فى طلب الطلاق لأسباب محددة حصراً.

- عدل قواعد الميراث فساوى بين الذكر والأنثى.

- أباح القانون الزواج بغض النظر عن اختلاف الدين فصار للمرأة المسلمة أن تتزوج مسيحياً أو يهودياً.

- الغنى المكتابة بالأحرف العربية وصارت بالأحرف اللاتينية، وهذا معناه ضياع التراث العثماني القديم، بما يحويه من أثر إسلامي.

- أمر بوضع القبعة على الرؤوس، أما العمامة فتقتصر فقط على رجال الدين... على ألا يضعون العمامة على رؤوسهم إلا داخل المسجد وساعة أداء فريضة الصلاة.

- كما أمر أن تخلع المرأة الحجاب، فالحجاب ليس له مكان في تركيا الحديثة. وبعد هذه التعديلات لم يبق في تركيا إلا شعب يحاول التمسك بما بقى من تعاليم الإسلام، سابحاً في بحور العلمانية ذات الأمواج العاتية التي تغرق كل من يحاول اختراقها.

لم تكف أوروبا بتقويض دولة الخلافة، ومحو الشخصية الإسلامية التركية، فيجب - طبقاً للفكر الأوروبي - أن يغمر المد العلماني كافة الدول الإسلامية، خاصة القوية منها، فيطفر فوق السطح الشيخ (على عبد الرازق) وكان قاضياً شرعياً ويخرج علينا بكتابه (الإسلام وأصول الحكم)، وذلك سنة 1952، وتقوم دعوة الشيخ - في هذا الكتاب - على أن الإسلام دين لا دولة، يقول الشيخ على عبد الرازق: (أن الرسول عليه الصلاة والسلام ما كان إلا رسولاً لدعوة دينية خالصة للدين، لا تشوبها نزعة ملك، ولا دعوة لدولة)، والرسالة لذاتها تستلزم للرسول نوعاً من الزعامة في قومه، والسلطان عليهم، ولكن ذلك ليس في شيء من زعامة الملوك وسلطانهم على رعيتهم، فلا نخلط بين زعامة الرسالة وزعامة الملك، فالأولى زعامة دينية، والثانية زعامة سياسة.

وقد أصدرت هيئة كبار العلماء - على أثر نشر هذا الكتاب - قراراً بإخراج الشيخ على عبد الرازق من زمرة العلماء، وجردته من درجته العلمية وهي شهادة العالمية، وترتب على هذا فصله من وظيفته في القضاء الشرعي، وكان هذا في عهد الملك فؤاد الأول، وبعد وفاته عين الشيخ على عبد الرازق وزيراً للأوقاف،

ويقول الدكتور محمد ضياء الدين الرئيس في كتابه (الإسلام والخلافة في العصر الحديث): أن الذي كتب الإسلام وأصول الحكم ليس هو الشيخ على عبد

الرازق، وإنما الذي كسبه هو المستشرق الإنجليزي اليهودي مرجليوث الذي يكره الإسلام، وإنه وضعه لهدم الخلافة التي هي سر قوة المسلمين.

وما زال المد العلماني - في عالمنا الإسلامي - في حالة نشاط وازدهار، ولكن الله سبحانه وتعالى يقيد له من جنوده من يوقف رحفه، وسيهزم هذا المد - إن شاء الله - ولا شك، وسيعود إلينا إسلامنا، ديناً ودولة.

طالبان(حركة)

بعد أن أطاحت قوات المجاهدين الأفغان بالقوات السوفيتية وأجبرتها على الانسحاب من الأراضي الأفغانية سنة 1989 بعد صراع دام عشر سنوات ، ظهرت الصراعات بين القوى الأفغانية نفسها وتصارعت على الحكم، حتى تم الاتفاق على أن يتولى برهان الدين رباني الاستاذ السابق بجامعة كابول رئاسة البلاد، وأن يتولى قلب الدين حكمتيار رئاسة الوزراء وكان ذلك في شهر فبراير 1993.

وفي يوم الجمعة 24 - 6 - 1994 م جمع الملا عمر أتباعه، وأعلن قيام حركة طالبان، وتم رفع العلم الأبيض وعليه لا إله إلا الله محمد رسول الله الذي أصبح رمزاً لطالبان.

وكانت الحركة تضم جيش مكون من 313مقاتل استطاعت بهم أن توسع الرقعة التي تسيطر عليها داخل أفغانستان، وكان هناك ثمة تعاون بين الحركة وتنظيم القاعدة بقيادة أسامة بن لادن الذي كان بينه وبين الملا عمر اتفاق إلى حد كبير. في التوجه الديني والسياسي، فأمد بن لادن الحركة بالمال والسلاح، وعن طريق تنظيم القاعدة تم اغتيال أحمد شاه مسعود المعارض للحركة ونجحت الحركة في دخول العاصمة كابول والسيطرة عليها سنة 1996، وقامت بإعدام الرئيس الأفغاني السابق نجيب الله الذي كان يؤيد وقف إطلاق النار ضد السوفيت إبان حرب التحرير.

وتحولت طالبان بعد ذلك من مجرد حركة إلى دولة إسلامية لها السيطرة على 90% من الأراضي الأفغانية.

وفى عام 2000م قام مجلس الأمن بقرض عقوبات على حكومة طالبان لإيوائها أسامة بن لادن وقيادات تنظيم القاعدة.

وبعد أحداث الحادى عشر من سبتمبر سنة 2001 والتي ضرب خلالها برجى التجارة بنىويورك وأحد أضلاع البتاجون بواشنطن، قررت كل من الولايات المتحدة الامريكية وبريطانيا شن حرب فى أفغانستان للإطاحة بحكومة طالبان بقيادة الملا عمر، والقضاء على المعسكرات التى يتم فيها تدريب عناصر تنظيم القاعدة، وبالفعل قامت القوات الامريكية بمحاصرتهم فى الجبال، والقضاء على حركة طالبان، وإن كانت لم تحقق نجاحاً ملحوظاً فى القضاء على تنظيم القاعدة.

(للفائدة - انظر تنظيم القاعدة).

القاعدة (تنظيم)

تنظيم القاعدة تنظيم عسكرى، نشأ من واقع الجهاد الذى فرضه الإسلام لمحاربة الغزو السوفيتى، وبعد أن تم جلاء القوات السوفيتية عن أفغانستان، ظهر التنظيم على أرض الواقع ليبدأ مرحلة جديدة من الجهاد أسماها «الجهاد العالمى».

قاد هذا التنظيم منذ تأسيسه سنة 1989 المليونير السعودى أسامة بن لادن، وهو الابن الأصغر من بين ٢٤ ابناً داخل العائلة التى تمتلك وتدير واحدة من أكبر شركات المقاولات فى العالم العربى.

كان بن لادن من المجاهدين الذى جاهدوا بما لهم فى سبيل تحرير أفغانستان، ويحكى عنه أنه كان ينام قليلاً جداً، ويأكل قليلاً جداً، وفى «بيت الضيافة» الذى أنشئه فى أفغانستان لاستقبال المتطوعين العرب - كان بن لادن ينام على مرتبة فوق الأرض.

وكان بن لادن على صلة طيبة بحركة طالبان حيث أمد الحركة بالجنود والسلاح لمحاربة التحالف الشمالى بقيادة أحمد شاه مسعود، حتى نجحت طالبان فى قتله وأصبحت تسيطر على 90% من أراضى أفغانستان وظل بن لادن يمارس

نشاطه من أفغانستان وبيشاوور وهي مدينة باكستانية على الحدود مع أفغانستان وذلك حتى سنة 1991، ثم نقل نشاطه إلى السودان، وفي عام 1996 عاد مرة أخرى إلى أفغانستان واتخذها مقراً له، حيث وفرت له حركة طالبان - المسيطرة على زمام الأمور في أفغانستان - وفرت له الحماية السياسية، ليس له وحده، ولكن للتنظيم ككل، حيث أن هذا التنظيم هو الذي ساعد طالبان على التخلص من أحمد شاه مسعود المعارض لها.

ومن أبرز عناصر هذا التنظيم عبد العزيز أبو ستة أو «أبو حفص المصري» وهو الذراع الأيمن لابن لادن، وقيل أن نجل بن لادن تزوج من ابنة أبو حفص المصري في قندهار في أفغانستان.

ومن أبرز العناصر كذلك، والذين شجعوا بن لادن على المضي في طريق الجهاد العالمي الدكتور أمين الظواهري العضو البارز في «جماعة الجهاد» التي خططت ونفذت عملية اغتيال الرئيس الراحل محمد أنور السادات في السادس من أكتوبر 1981م واتخذ الظواهري أفغانستان مقراً له، وتقول تقارير وكالات الاستخبارات العالمية أن الظواهري له تأثير كبير على بن لادن، وأنه ما من شك في أنه ينتمي إلى تنظيم القاعدة.

وتنظيم القاعدة على درجة كبيرة من التعقيد، إذ يتمتع بقدرات تنظيمية ومالية هائلة، وله قدرة عالية على تنفيذ أكثر من عملية في تزامن عجيب في أكثر من مكان، مما يؤكد أن المجموعات التي تقوم على التنفيذ تخضع لقيادة واحدة وعلى درجة عالية من التدريب.

والعناصر والكوادر التي تشكل التنظيم تتألف أساساً من الأفغان العرب إضافة إلى عناصر من جنسيات آسيوية وإفريقية، ولا توجد تقديرات محددة لعدد عناصر التنظيم، لكن طبقاً لتقارير وكالة المخابرات الأمريكية CIA فإن تنظيم القاعدة يقوم بتشغيل حوالي 12 معسكراً في أفغانستان، تم فيها تدريب حوالي 5000 عضو، وهؤلاء قاموا بدورهم بإنشاء خلايا للتنظيم في حوالي 50 دولة.

أما التمويل المالى فيحصل عليه التنظيم من الشركات والمؤسسات التجارية التابعة لأسامة بن لادن، علاوة على بعض المؤسسات ذات الاتجاه الديني والتي تدعم التنظيم بصفة مستمرة.

ومن أبرز العمليات التي أنهم تنظيم القاعدة بتنفيذها:

1- الهجوم على سفارتي الولايات المتحدة الأمريكية في كينيا وتنزانيا في أغسطس 1998م مما أسفر عن مقتل 224 شخصاً، وجرح أكثر من 5000 فرد.

2- الهجوم على المدمرة كول بعدن في أكتوبر 2000 مما أدى إلى مقتل 17 من طاقمها، وجرح أكثر من 40 فرد.

3- وكانت العملية الكبرى والتي هزت الأمن الأمريكي هي ضرب برج مركز التجارة العالمي بنيويورك، وأحد أضلاع وزارة الدفاع الأمريكية (البيتاجون) باستخدام الطائرات المدنية المخطوفة، وذلك في الحادي عشر من سبتمبر 2001، والتزامن بين العمليتين وإن دل إنما يدل على القدرة الفائقة للتنظيم، ومدى الخطورة التي يشكلها على الأمن القومي الأمريكي، مما جعل الولايات المتحدة تعلن ما أسمته الحرب على الإرهاب، وكان أول هذه الحروب حربها في أفغانستان للقضاء على حركة طالبان، وتنظيم القاعدة، حيث حاصرتهم القوات الأمريكية في جبال تورابورا، ولكن لا تدرى الولايات المتحدة إن كانت قد نجحت فعلاً في القضاء على التنظيم أم لا، ذلك التنظيم الذي كلف الولايات المتحدة خسائر قدرت بحوالي 150 مليار دولار، وخسائر في الأرواح قدرت بحوالي 3500-5000 قتيل من الولايات المتحدة وغيرها، وهو ما يزيد أضعاف المرات عن حجم الخسائر البشرية والمادية التي تكبدتها الولايات المتحدة في حربي الخليج (1991) وكوسوفو (1999) معاً.

وأكثر ما نخشاه الولايات المتحدة من هذا التنظيم هو ما يطلق عليه «الخلايا النائمة» أو «الغواصات» فهذه الخلايا يعيش أفرادها في دول كثيرة بصورة طبيعية جداً، وبمجرد تلقي الأوامر تتحول تلك الخلايا إلى خلايا نشطة لتنفيذ ما أمرت به، ولتوضيح قوة هذه الخلايا يكفي أن خلية واحدة منها وهي (خلية فرانكفورت) التي كان يقودها محمد عطا، هي التي أدارت عملية الحادي عشر من سبتمبر السابق بيانها.

فهرس أبجادی

(i)

83	إنماعیلة الشام (شیعة).
245	أصحاب أبو العزائم (صوفیة).
106	أصحاب التفسیر (خوارج).
11	أصحاب الجمل
185	أصحاب الحدیث (سنة).
186	أصحاب الرأى (سنة).
106	أصحاب السؤال (خوارج)
52	أصحاب السرى (شیعة).
188	أصحاب الصحاح (شیعة).
145	أصحاب المعانى (معتزلة).
107	أصحاب صالح بن مسرح (خوارج).
11	أصحاب صفین
183	أهل الاثر (سنة).
10	أهل الردة.
153	أهل العدل والتوحید (معتزلة).
18	أهل العقل (معتزلة).
17	أهل النقل.
236	الإباحیة (صوفیة).
117	الإباضیة (خوارج).
33	الابیو مسلمیة (شیعة).

88	الاثنا عشرية (شيعة).
60	الاحمدية (شيعة).
236	الاحمدية (صوفية).
246	الاحمدية اللاهوتية.
113	الاخنية (خوارج).
249	الإخوان المسلمون (جماعة).
101	الأزارقة (خوارج).
72	الإسحاقية (شيعة).
179	الإسحاقية (مشيخة).
138	الإسكافية (معتزلة).
86	الإسماعيلية الأغاخانية (شيعة).
73	الإسماعيلية الخالصة (شيعة).
81	الإسماعيلية المستعلية (شيعة).
83	الإسماعيلية التزارية (شيعة).
74	الإسماعيلية الواقفة (شيعة).
138	الأسوارية (معتزلة).
156	الأشعرية.
111	الأطرافية (خوارج).
57	الأفطحية (شيعة).
222	الأقصرية (صوفية).
218	الأكبرية (صوفية).
44	الإمامية (شيعة).
259	الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (جماعة).

(ب)

243	الباية (حركة).
46	الباقرية (شيعة).
38	البترية (شيعة).
117	البدعية (خوارج).
25	البربرية (شيعة).
174	البرغوثية (جبرية).
34	البركوكية (شيعة).
232	البريلوية (صوفية).
52	البريغية (شيعة).
142	البررية (معتزلة).
60	البررية (شيعة).
233	البركداشية (صوفية).
244	البرهائية (حركة).
82	البرهية (شيعة).
151	البرهشية (معتزلة).
29	البيانة (شيعة).
104	البيهية (خوارج).
227	البيومية (صوفية).

(ت)

248	التبليغ (جماعة)
233	التجانية (صوفية).
93	التقريب (جماعة).
252	التكفير والهجرة (جماعة).
21	التوابون (شيعة).
165	التومنية (مرجئة).
179	التونية (مشبهة).

(ث)

112	التمالبة (خوارج).
146	الشمامية (معتزلة).
165	الثوبانية (مرجئة).

(ج)

148	الجاحظية (معتزلة).
39	الجارودية (شيعة).
151	الجبائية (معتزلة).
170	الجبيرية .
48	الجعفرية (شيعة).

236	الجعفرية (صوفية).
92	الجعفرية (شيعة).
170	الجهمية (جبرية).
235	الجووة (صوفية).
1-6	الجعفرية (معتزلة).
254	الجهاد (جماعة).
235	الجيلانية (صوفية).
267	جيش التحرير الفلسطيني.

(ج)

141	الحائلية (معتزلة).
23	الحارثية (شيعة).
119	الحارثية (خوارج).
112	الحازمية (خوارج).
142	الحديث (معتزلة).
29	الحرية (شيعة).
154	الحرقية (معتزلة).
98	الحرورية (خوارج).
38	الحسينية (شيعة).
48	الحسينية (شيعة).
163	الحسينية (جبرية).
84	الحشاشون (شيعة).

177	الحشوية.
118	الحنفية (خوارج).
180	الحقائقية (مشبهة).
68	الحكمية (شيعة).
214	الحلاجية (صوفية).
177	الحلولية (مشبهة).
155	الحمارية (معتزلة).
25	الحمزية (شيعة).
110	الحمزية (خوارج).
204	الحنابلة (سنة).
190	الحنفية (سنة).
204	حركة التحرير، الوطني الفلسطيني (فتح).
266	حركة المقاومة الإسلامية (حماس).
257	حزب التحرير (تنظيم).

(خ)

139	الخطابية (معتزلة).
50	الخطابية (شيعة).
110	الخلفية (خوارج).
96	الخوارج.
149	الخطابية (معتزلة).

(د)

87	اندروز (شيعة).
226	اندسوقية (صوفية).

(ذ)

62	الذمية (شيعة).
153	الذمية (معتزلة).

(ر)

37	الرافضة.
25	الروامية (شيعة).
113	الرشيدية (خوارج).
237	الرفاعية (صوفية).
31	الرواندية (شيعة).
30	الرياحية (شيعة).

(ز)

67	الزراوية (شيعة).
180	الزرونية (مشبهة).
173	الزعفرانية (جبرية).

114	الزيادية (خوارج).
34	الزيادية (شيعة).

(س)

21	السيابة (شيعة).
73	السبعية (شيعة).
40	السرحوية (شيعة).
224	السطوحية (صوفية).
258	السلامة الوطني (حزب).
182	السلف (سنة).
63	السلامانية (شيعة).
41	الليمانية (شيعة).
57	السميطية (شيعة).
228	السنوسية (صوفية).
217	السهورودية (صوفية).

(ش)

223	الشاذلية (صوفية).
198	الشافعية (سنة).
107	الشيعة (خوارج).
150	الشحامية (معتزلة).

98	أشربة (خوارج).
111	الشعبية (خوارج).
56	الشميطية (شيعة).
114	الشيبيانية (خوارج).
69	الشيطنانية (شيعة).
20	الشيعة.
43	الشيعة العلوية.

(ص)

25	الصائدية (شيعة).
107	الصالحية (خوارج).
42	الصالحية (شيعة).
166	الصالحية (مرجئة).
139	الصالحية (معتزلة).
37	الصباحية (شيعة).
184	الصفائية (سنة).
119	الصفرية (خوارج).
109	الصلتية (خوارج).
213	الصوفية.

(ض)

الضراوية (جبرية). 174

(ط)

طالبان (حركة). 272

(ظ)

الظاهرية (سنة). 208

(ع)

179	العابدية (مشبهة).
104	العافرية (خوارج).
30	العباسية (شيعة).
164	العبيدية (مرجئة).
81	العبيدين (شيعة).
108	العجاردة (خوارج).
38	العجلية (شيعة).
54	العجلية (شيعة).
153	العذلية (معتزلة).
114	العشرية (خوارج).

103	المطوية (خوارج).
62	العلبائية (شيعة).
268	العلمانيون.
71	العلويون (شيعة).
134	العمرية (معتزلة).
53	العميرية (شيعة).
105	العونية (خوارج).
62	العينية (شيعة).
261	علماء الإصلاح (مجموعة).
247	علماء الجزائر (جماعة).

(غ)

36	الغرايبة (شيعة).
164	الغسانية (مرجئة).
166	الغيلانية (مرجئة).

(ف)

87	الفاطميون (شيعة).
219	الفارضية (صوفية).
103	الفديكية (خوارج).
54	القطحية (شيعة).

(ق)

225	القادرية (صوفية).
244	القاديانية.
273	القاعدة (تنظيم).
155	القبرية (معتزلة).
153	القلدرية (معتزلة).
75	القرامطة (شيعة)
58	القطعية (شيعة).
221	القلندرية (صوفية).
222	القنائية (صوفية).

(ك)

69	الكاملية (شيعة).
178	الكرامية (مشبهة).
24	الكربية (شيعة).
150	الكمبية (معتزلة).
63	الكيالية (شيعة).
24	الكيائية (شيعة).
265	كاتب شهداء الاقصى.
266	كاتب الشهيد عز الدين القسام.

(ل)

155 اللفظية (معتزلة).

(هـ)

61	المؤلف (شيعة).
156	الماتريدية.
98	المارقة (خوارج).
194	المالكية (سنة).
74	المباركية (شيعة).
122	المكلمون.
13	المجتهدون.
266	المجلس الثوري (فتح).
116	المجهولية (خوارج).
61	المحلثة (شيعة).
99	المحكمة الاولى (خوارج).
55	الحملية (شيعة).
111	الحملية (خوارج).
237	الحملية الاحمدية (صوفية)
23	المختارية (شيعة).
51	الخمس (شيعة).
162	المرجئة.
145	المردارية (معتزلة).

167	الرئيسية (مرجئة).
173	المبتدركة (جبرية).
176	المشيئة.
28	العاوية (شيعة).
113	المعبدية (خوارج).
123	المعتزلة.
131	المعتزلة الجديدة.
127	معتزلة البصرة.
129	معتزلة بغداد.
126	معتزلة-الفتنة.
149	المعلومية (معتزلة).
154	المعطلة (معتزلة).
	المعطلة.
116	المعلومية (خوارج).
53	المعرية (شيعة).
143	المعرية (معتزلة).
31	المغيرية (شيعة).
54	المفضلية (شيعة).
58	المفضلية (شيعة).
155	المتينة (معتزلة).
61	المقوضة (شيعة).
16	المقلدون.
26	المتنعية (شيعة).

115	المكرمية (خوارج).
221	الملامتية (صوفية).
155	الملتزمة (معتزلة).
59	المطورة (شيعة).
47	التصورية (شيعة).
33	المهلدية (شيعة).
230	المهلدية (صوفية).
57	الموسوية (شيعة).
59	الموسوية الواقفة (شيعة).
226	المولوية (صوفية).
109	الميمونية (خوارج).
62	الميمية (شيعة).
108	مرجئة الخوارج.
167	مرجئة السنة.
265	منظمة التحرير الفلسطينية.

(ن)

156	الناوسية.
172	النجارية (جبرية).
102	النجيدات (خوارج).
71	النصيرية (شيعة).
136	النظامية (معتزلة).
68	النعمانية (شيعة).

91	النفيسية (شيعية).
70	التميرية (شيعية).
99	النواصب.
247	نجمة شمال إفريقيا (جماعة).

(هـ)

27	الهاشمية (شيعية).
134	الهذيلية (معتزلة).
34	الهيريرية (شيعية).
66	الهشامية (شيعية).
147	الهشامية (معتزلة).

(و)

180	الواحدية (مشبهة).
132	الواصلية (معتزلة).
91	الواقفة أصحاب العسكرى (شيعية).
155	الواقفية (معتزلة).
106	واقفية الخوارج.
12	الوضاعون.
154	الوعيدية (معتزلة).
240	الوهاية (حركة).

(٥)

119	اليزيدية (خوارج).
37	اليقونية (شيعة).
69	اليونانية (شيعة).
163	اليونانية (مرجئة).

فهرس كبار الفرق

20 (الفصحى)

29	21 - الیانیة	83	1 - إسماعیلیة الشام
21	22 - التوابون	52	2 - أصحاب السرى
39	23 - الجارودية	33	3 - الأبوسلمیة
48	24 - الجعفریة	88	4 - الإثناعشریة
92	25 - الجعفریة	60	5 - الأحمدیة.
28	26 - الحارثیة	72	6 - الإسحاقیة.
29	27 - الحریریة	86	7 - الإسماعیلیة الأغاخانیة
38	28 - الحسینیة	73	8 - الإسماعیلیة الخالصة
48	29 - الحسینیة	81	9 - الإسماعیلیة المستعلیة.
84	30 - الحشاشون	83	10 - الإسماعیلیة الزراریة.
88	31 - الحکمیة	74	11 - الإسماعیلیة الواقفة
25	32 - الحمزیة	55	12 - الأقطحیة
50	33 - الخطابیة	44	13 - الإمامیة.
87	34 - الدروز	46	14 - الباقریة
62	35 - الذمعیة	38	15 - البتریة
25	36 - الرزامیة	25	16 - البریدیة.
31	37 - الروانندیة	34	17 - البركوكیة
30	38 - الریاحیة	52	18 - البزیغیة
67	39 - الزراریة	60	19 - البشیریة.
43	40 - الزیدیة	82	20 - البعریة

58	65 - القطعية	21	41 - السبابة
69	66 - الكاملية	73	42 - السبعة
24	67 - الكرية .	40	43 - السرحونية
63	68 - الكيالية	73	44 - السلمانية
24	69 - الكيسانية	41	45 - السليمانية
61	70 - المولفة	57	46 - السميطة
74	71 - المباركية	56	47 - الشميطة
61	72 - المحدثه	69	48 - الشيطانية
55	73 - للمحمدية	43	49 - الشيعة العلوية
	74 - المحمدية	25	50 - الصائدية
23	75 - المختارية	42	51 - الصالحية
51	76 - الخمسة	37	52 - الصباحية
28	77 - المعاوية	30	53 - العباسية .
53	78 - المعمرية	31	54 - العيدون
31	79 - المغربية	38	55 - العجلية
58، 54	80 - المفضلية	54	56 - العجلية
61	81 - المفوضة	62	57 - العلبانية
26	82 - المقنعية	71	58 - العلويون
59	83 - المطورة	53	59 - العميرية
47	84 - التصورية	62	60 - العينية
33	85 - المهلية	63	61 - الغرابية
57	86 - الموسوية	78	62 - الناطميون
59	87 - الموسوية الراققة	54	63 - الفطحية
62	88 - الميمة	75	64 - القرامطة

71	89 - النصيرية
68	90 - النعمانية
91	91 - النفيسة
70	92- التميرية
27	93 - الهاشمية
34	94 - الهريرية
66	95 - الهشامية
91	96 - الواقعة أصحاب العسكري
37	97 - اليعقوبية
69	98 - الیونسية

114	21 - الشيبانية	106	1 - أصحاب التفسير
107	22 - الصالحية	106	2 - أصحاب السؤال
119	23 - الصغرية	107	3 - أصحاب صالح مسرح
109	24 - الصلتية	117	4 - الإباحية
104	25 - العاذرية	113	5 - الاختنية
108	26 - المعجزة	101	6 - الأزارقة
114	27 - العشرية	117	7 - البدعية
103	28 - العطوية	104	8 - البيهية
105	29 - العرونية	112	9 - الثعالية
103	30 - الفديكية	119	10 - الحارثية
98	31 - المارقة	112	11 - الحارمية
116	32 - المجهولية	68	12 - الحرورية
99	33 - المحكمة الأولى	118	13 - الحفصية
111	34 - المحمدية	110	14 - الحمزية
113	35 - المعبدية	110	15 - الخلفية
116	36 - المعلومية	113	16 - الرشيدية
115	37 - المكرمية	114	17 - الزبائية
109	38 - الميمونية	107	18 - الشيبية
108	39 - مرجئة الخوارج	98	19 - الشراة
119	40 - اليزيدية	111	20 - الشعبية

المعتزلة 123

134	22 - انعمرية	145	1 - أصحاب المعاني
153	23 - القبرية	153	2 - أهل العدل والتوحيد
150	24 - القدونية	18	3 - أهل العقل
155	25 - الكمية	138	4 - الإسكافية
145	26 - اللفظية	138	5 - الاسوارية
131	27 - المردارية	142	6 - البشرية
127	28 - المعتزلة الجديدة	151	7 - البهشية
129	29 - معتزلة البصرة	146	8 - الثمامية
126	30 - معتزلة بغداد	148	9 - الجاحظية
149	31 - معتزلة الفتنة	151	10 - الجبائية
154	32 - المدومية	146	11 - الجعفرية
143	33 - المعطلة	141	12 - الحائطية
155	34 - المعمرية	142	13 - الحادثة
155	35 - الفنية	154	14 - الحرقية
136	36 - المتزمنة	155	15 - الحمارية
134	37 - النظامية	139	16 - الحائطية
147	38 - التهذلية	149	17 - الحياطية
132	39 - الهشامية	153	18 - الذمية
155	40 - الواصلية	150	19 - الشحامية
155	41 - الراقفية	139	20 - الصاخية
154	42 - الثرعيدية	153	21 - العدلية

التنظيمات السياسية 239

16 - مجموعة علماء	246	1 - الأحمدية اللاهوتية
241 الإصلاح	249	2 - الإخوان المسلمون
17 - مجموعة علماء		3 - جماعة الأمر
244 الجزائر	259	بالمعروف والنهي عن المنكر
247 - القاديانية	243	4 - الحركة البابية
273 19 - تنظيم القاعدة	244	5 - الحركة البهائية
20 - كتائب شهداء	248	6 - جماعة التبليغ
265 الأقصى		7 - جماعة التكفير
21 - كتائب الشهيد عز	252	والهجرة
266 الدين القسام		8 - جيش التحرير
22 - المجلس الثوري	267	القطيني
266 (فتح)		9 - حركة التحرير
33 23 - المهدية	264	القطيني (فتح)
24 - منظمة التحرير		10 - حركة المقاومة
265 الفلسطينية	266	الإسلامية (حماس)
25 - جماعة نجمة	257	11 - تنظيم حزب التحرير
247 شمال إفريقيا		12 - حزب السلامة
240 26 - الحركة الوهابية	258	القطيني
	228	13 - السنوية
	272	14 - حركة طالبان
	268	15 - العلمانيون

الجوفية

228	17 - السنوية	236	1 - الإباحية
217	18 - السهروردية	236	2 - الأحمدية
223	19 - الشاذلية	235	3 - أصحاب أبو عزائم
219	20 - الفارضية	222	4 - الأقصرية
225	21 - القادرية	218	5 - الأكرية
221	22 - القلندرية	232	6 - البريلوية
222	23 - القتائية	233	7 - البكداشية
237	24 - المحمدية الأحمدية	227	8 - البيومية
221	25 - الملامية	233	9 - التجانية
230	26 - المهدية	236	10 - الجمعرية
226	27 - المولوية	235	11 - الجوعة
		235	12 - الجيلانية
		214	13 - الحلاجية
		226	14 - الدسوقية
		237	15 - الرفاعية
		224	16 - السطوحية

الصفحة	الموضوع
9	القسم الأول: عام
10	- أهل الردة
11	- أصحاب الجمل
11	- أصحاب صفين
12	- الوضعاء
13	- المجتهدون
16	- المقلدون
17	- أهل النقل
18	- أهل العقل
19	القسم الثاني: الشيعة
20	- الشيعة
21	- البائية أو البئية
21	- الترابون
23	- المختارية
24	- الكيسانية
24	- الكرية
25	- الحمزية
25	- البربرية
25	- الصائدية
25	- الرزامية
26	- المتنعية
27	- الهاشمية

28	- المعاوية
28	- الحارثية
29	- البيانية
29	- الحرية
30	- العباسية
30	- الرياحية
31	- الرواندية
31	- المغيرة
33	- المهديّة
33	- الأبو مسلمية
34	- البركوكية
34	- الهيريرية
34	- الزيدية
37	- الرافضة
37	- اليعقوبية
37	- المصباحية
38	- العجلية
38	- البترية
38	- الحسينية
39	- الجارودية
40	- الرحوية
41	- الليمانية
42	- الصالحية
43	- الشيعة العلوية
44	- الإمامية

46 الباقرية -
47 المنصورية -
48 الحسينية -
48 الجعفرية -
50 الخطابية -
51 الخمسة -
52 البزيفية -
52 أصحاب السرى -
53 العمرية -
53 العميرية -
54 العجلية -
54 المفضلية -
54 الفطحية -
55 الأنطحية -
55 المحمدية -
56 الناورسية -
56 الشميطية -
57 السميطة -
57 الموسوية -
58 المفضلية -
58 القطعية -
59 الموسوية الواقفة -
59 المطورة -
(٢) البشيرية -
(٢) الأحمدية -

61	المؤلفة
61	المحدث
61	المفوضة
62	العلبائية
62	الذمية
62	العينية
62	المجعية
63	الغرايبة
63	السلمائية
63	الكيالية
66	الهشامية
67	الزراية
68	الحكمية
68	النعمانية
69	الشيطنية
69	اليونسية
69	الكاملية
70	النميرية
71	النصيرية
71	العلويون
72	الإسحاقية
73	الإسماعيلية الخالصة
73	السبعة
74	الإسماعيلية الراققة
74	المباركية

75	- القرامطة
78	- الفاطميون
81	- العيدين
81	- الإسماعيلية المتعلية
82	- البيهية
83	- الإسماعيلية التزارية
83	- إسماعيلية الشام
84	- الحشاشون
86	- الإسماعيلية الأغاخانية
87	- الدرؤز
88	- الإثنا عشرية
91	- الواقعة (أصحاب المعكري)
91	- النفيسية
92	- الجعفرية
93	- التقريب (جماعة)
95	القسم الثالث: الحوارج
96	- الحوارج
98	- المحروية
98	- المارقة
98	- الشرارة
99	- النواصب
99	- المحكمة الأولى
101	- الأزارقة
102	- النجيدات
103	- النديكية

103	- العطوية
104	- العاذرية
104	- اليهية
105	- العونية
106	- أصحاب التفسير
106	- أصحاب السؤال
106	- واقفة الخوارج
107	- أصحاب صالح بن مسرح
107	- الصالحية
107	- الشبية
108	- مرجئة الخوارج
108	- العجاردة
109	- الصلابة
109	- المونية
110	- الحمزية
110	- الخلفة
111	- الاطرافية
111	- الحمدة
111	- الشعبية
112	- الحازمية
112	- الثعالبية
113	- الاخنية
113	- المعبدة
113	- الرشدية
114	- العشرة

114	- الزيادة
114	- الشيانية
115	- المَكْرَمِيَّة
116	- المعلومة
116	- المجهولية
117	- البدعية
117	- الإباضية
118	- الحفصية
119	- الحارثية
119	- الزيدية
119	- الصفرية
121	القسم الرابع : المتكلمون
122	- المتكلمون
123	- المعتزلة
126	- معتزلة الفتنة
127	- معتزلة البصرة
129	- معتزلة بغداد
131	- المعتزلة الجديلة
132	- الواصلية
134	- العمرية
134	- الهذيلية
136	- النظامية
138	- الأسوارية
138	- الإسكافية
139	- الصالحية

139	- الخاطبة
141	- الخاطبة
142	- الحديثية
142	- البشرية
143	- العمرية
145	- المردارية
145	- أصحاب المعاني
146	- الجعفرية
146	- الثمامية
147	- الهشامية
148	- الجاحظية
149	- الخياطية
149	- المعدومية
150	- الشحامية
150	- الكمية
151	- الجبائية
151	- البهشية
153	- الذمية
153	- أهل العدل والتوحيد
153	- العدلية
153	- التقديرية
154	- الوعيدية
154	- المعطلة
154	- الحرقية
155	- الفتنة

155	- انواقفية
155	- اللفظية
155	- المترمة
155	- القبرية
155	- الحمارية
156	- الماتريدية
156	- الاشعرية
161	القسم الخامس : المرجئة
162	- المرجئة
163	- اليونسية
164	- العبيدية
164	- الفسائية
165	- الثوبانية
165	- الثومنية
166	- الصالحية
166	- الغيلانية
167	- المرسية
167	- مرجئة السنة
169	القسم السادس : الجبرية
170	- الجبرية
170	- الجهمية
172	- النجارية
173	- الحينية
173	- المستركة
173	- الزعفرانية

174	- البرغوثية
174	- الضرارية
175	القسم السابع: المشبهة
176	- المشبهة
177	- الحشوية
177	- الحلولية
178	- الكرامية
179	- العابدية
179	- الإسحاقية
179	- التونية
180	- الزرينية
180	- الواحدية
180	- الحقائقية
181	القسم الثامن: أهل السنة
182	- السلف
183	- أهل الأثر
184	- الصفاتية
185	- أصحاب الحديث
186	- أصحاب الرأي
188	- أصحاب الصحاح
190	- الخنفية
194	- المالكية
198	- الشافعية
204	- الحنابلة
208	- الظاهرية

211	القسم التاسع: الصوفية
212	- الصوفية
214	- الحلاجية
217	- السهر ورديّة
218	- الأكبرية
219	- الفارضية
221	- الملامية
221	- القلندرية
222	- الفنائية
222	- الأتقارية
223	- الشاذلية
224	- الأحمدية
224	- السطوحية
225	- القادرية
225	- الجيلانية
226	- المرلوية
226	- الدسوقية
227	- اليومية
227	- المحمدية الأحمدية
228	- السنوسية
230	- المهديّة
232	- البريلوية
233	- البكداشية
233	- التجانية
235	- الجروعة

235 أصحاب أبو العزائم
236 الجعفرية
236 الإباحية
237 الرفاعية
239 القسم العاشر: التنظيمات السياسية
240 الرهاية
243 البابية
244 البهائية
244 القاديانية
246 الأحمدية الاهورية
247 علماء الجزائر (جماعة)
247 نجمة شمال أفريقيا (جماعة)
248 التبليغ (جماعة)
249 الإخوان المسلمون (جماعة)
252 التكفير والهجرة (جماعة)
254 الجهاد (جماعة)
257 حزب التحرير (تنظيم)
258 السلامة الوطني (حزب)
259 الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (جماعة)
261 علماء الإصلاح (مجموعة)
264 حركة التحرير الوطني الفلسطيني (فتح)
265 منظمة التحرير الفلسطينية
265 كتائب شهداء الأقصى
266 حركة المقاومة الإسلامية حماس
266 المجلس الثوري «فتح»

266	- كُتَّابُ الشَّهِيدِ عَزَّ الدِّينُ الْقَاسِمُ
267	- جَيْشُ التَّحْرِيرِ الْفَلَسْطِينِي
268	- الْعِلْمَانِيُونَ
272	- طَالِبَانُ (حَرَكَة)
273	- الْقَاعِدَة (تَنْظِيم)
277	فَهْرَسُ أَبْجَدِي
295	فَهْرَسُ كِبَارِ الْفُرُق
303	فَهْرَسُ عَام

تاریخ: 1/28/2007
تاریخ: 28/2/2007



الفرق والجماعات والمذاهب الإسلامية

منذ سقيفة بني ساعدة إلى اليوم

■ هذا الكتاب هو مرجع كامل لجميع الفرق والجماعات والمذاهب الإسلامية والتنظيمات السياسية ذات الطابع الديني منذ وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم إلى اليوم.

■ ويوضح الكتاب أسباب التفرق هل هي دينية أم هي في بعض المسائل الفقهية.

■ ويعرض أيضا للفرق السياسية التي تعمل من أجل السلطة وتسييس الدين والفرق التي نشأت من أجل الزعامة والفرق التي أنشأها المغرضين من أجل تفريق المسلمين.

مكتبة النافذة

Bibliotheca Alexandrina



0594593